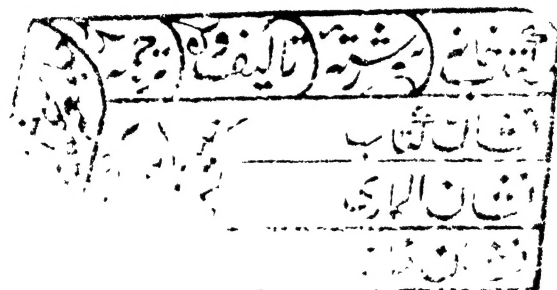


۲۰



234310

(52)



# الجزء السابع والعشرون ٨٢٢

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأئمة على تقديمه في التفسير  
أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجرية  
رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان  
للعامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدست أسرار

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه  
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها  
على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووي  
أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري \* وعن أبي حامد الاسفرايني  
أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اه

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد مقابلتها وتصحيحها بمعرفة حضرة الملقم على الاصول  
الموجودة في خزانة الكتبخانة الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله  
تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتي الشهير بمصر ونجله  
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

( الطبعة الاولى )

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٩ هجرية

(سورة الذاريات وهي مكية  
وجروها ألف ومائتان وستة  
وثمانون كلماتها ثلثمائة وسبعون  
آياتها ستون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(والذاريات ذروا فالخاملا  
وقرا فالجاريات يسرا فالمقسمات  
أمرنا انما توعدون لصادق وان  
الدين اواقع والسماء ذات الحجب  
انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه  
من أفك قتل الخراصون الذين هم  
في غمرة ساهون يستلون ايان يوم  
الدين يوم هم على النار يفتنون ذوقوا  
فتنتكم هذا الله كتمت به تستعجلون  
ان المتقين في جنات وعيون آخذين  
ما آتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك  
محسنين كانوا قليلا من الليل  
ما يهجعون وبالاسحار هم يستغفرون  
وفي أموالهم حق للسائل والمحروم  
وفي الارض آيات للوقنين وفي  
أنفسكم أفلا تبصرون وفي السماء  
رزقكم وما توعدون ف ورب السماء  
والارض انه لحق مثل ما أنكم  
تنطقون هل أتاك حديث ضيف  
ابراهيم المكرم اذ دخلوا عليه فقالوا  
سلاما قال سلام قوم منكرون  
فراغ الى أهله فجاء بعجل سمين فقربه  
اليهم قال لا تأكلون فأوجس منهم  
خيفة قالوا لا تخف وبشروه بغلام  
عليهم فاقبلت امراته في صرة فصكت  
وجهاها وقالت عجوز عقيم قالوا  
كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم  
قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا  
انا أرسلنا الى قوم مجرمين لنرسل  
عليهم حجارة من طين مسومة عند  
ربك للسرفين فأنخرجنا من كان  
فيها من المؤمنين فمأجدا فمأجدا

### الجزء السابع والعشرون

### بسم الله الرحمن الرحيم

القول في تأويل قوله تعالى (قالوا كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم قال فما خطبكم أيها  
المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل ضيف ابراهيم لزوجته  
اذ قالت لهم وقد بشرها بغلام عليم أتلد عجوز عقيم قالوا كذلك قال ربك يقول هكذا قال ربك  
أى كما أخبرناك وقلنا لك انه هو الحكيم العليم والهاء في قوله انه من ذكر الرب هو الحكيم في تديره  
خلقه العليم بمصالحهم وبما كان وبما هو كائن وقوله قال فما خطبكم أيها المرسلون يقول قال  
ابراهيم لضيفه فاشأنكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين قد أجرمو الكفرهم بالله  
القول في تأويل قوله تعالى (لنرسل عليهم حجارة من طين مسومة عند ربك للسرفين فأنخرجنا  
من كان فيها من المؤمنين) لنرسل عليهم حجارة من طين يقول لنظر عليهم من السماء حجارة من  
طين مسومة بمعنى معلمة كما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي  
عن أبيه عن ابن عباس قوله مسومة عند ربك للسرفين قال المسومة الحجارة المختومة يكون الحجر  
أبيض فيه نقطة سوداء أو يكون الحجر أسود فيه نقطة بيضاء فذلك تسويمها عند ربك يا ابراهيم  
للسرفين يعنى للمتعدين حدود الله الكافرين به من قوم لوط فأنخرجنا من كان فيها من المؤمنين  
يقول تعالى ذكره فأنخرجنا من كان في قرية سدوم قرية قوم لوط من أهل الايمان بالله وهم لوط  
وابنتاه وكنى عن القرية بقوله من كان فيها ولم يجر لها ذكر قبل ذلك القول في تأويل قوله تعالى  
(فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم) يقول تعالى



بيت من المسلمين وتركها في آية  
 للذين يخافون العذاب الأليم وفي  
 موسى إذا أرسلناه إلى فرعون  
 لیسطان مبين فتولى بركنه وقال  
 ساحر أو مجنون فأخذناه وجنوده  
 فنبذناهم في اليم وهو مليم وفي عاد  
 إذا أرسلنا عليهم الريح العقيم ما تذر  
 من شيء أنت عليه إلا جعلته كالريم  
 وفي ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين  
 فتعوا عن أمر ربهم فأخذتهم  
 الصاعقة وهم ينظرون فما  
 استطاعوا من قيام وما كانوا  
 منتصرين وقوم نوح من قبل انهم  
 كانوا قوما فاسقين والسماء بينفها  
 بأيد وانما الموسعون والأرض  
 فرشناها فنعم الماهدون ومن كل  
 شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون  
 ففروا إلى الله أنى لكم منه مذبرمين  
 ولا تجعلوا مع الله الهة أخرى لكم  
 منه مذبرمين كذلك ما أتى الذين  
 من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر  
 أو مجنون أتوا صوابه بل هم قوم  
 طاغون فتول عنهم فأتت بلوم  
 وذکر فی القرآن الذی کرى تنفع المؤمنين  
 وما خلقت الجن والإنس إلا  
 ليعبدون ما أريد منهم من رزق  
 وما أريد أن يطعمون إن الله هو  
 الرزاق ذو القوة المتين فان للذين  
 ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم  
 فلا يستعجلون فويل للذين  
 كفروا من يومهم الذي يوعدون  
 ﴿ القراءات والذاريات ذروا  
 بادغام الناء في الذال حمزة وأبو عمرو  
 ومثل ما بالضم حمزة وعلى وخلف  
 وعاصم سوى حفص الباقون  
 مثل بالفتح على البناء لإضافته إلى  
 غير متمكن أو على أنه بليق حقاً مثل

ذكره فما وجدنا في تلك القرية التي أخرجنا منها من كان فيها من المؤمنين غير بيت من المسلمين وهو بيت لوط حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين قال لو كان فيها أكثر من ذلك لأتجاهم الله ليعلموا أن الإيمان عند الله محفوظ لا ضيعة على أهلها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين قال هؤلاء قوم لوط لم يجدوا فيها غير لوط حدثني ابن عوف قال ثنا المعتمر قال ثنا صفوان قال ثنا أبو المنثي ومسلم أبو الحليل الأشجعي قال الله فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين لوطاً وابنته قال فلجأ بهم العذاب قال الله وتركها في آية للذين يخافون العذاب الأليم وقوله وتركها فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم يقول وتركها في هذه القرية التي أخرجنا من كان فيها من المؤمنين آية وقال جل ثناؤه وتركها في آية والمعنى وتركها في آية لأنها التي انتفكت بأهلها فهي الآية وذلك كقول القائل ترى في هذا الشيء عبرة وآية ومعناها هذا الشيء آية وعبرة كما قال جل ثناؤه لقد كان في يوسف وأخوته آيات للسائلين وهم كانوا الآيات وفعلهم ويعنى بالآية العظة والعبرة للذين يخافون عذاب الله الأليم في الآخرة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وفي موسى إذا أرسلناه إلى فرعون بسطان مبين فتولى بركنه وقال ساحر أو مجنون ﴾ يقول تعالى ذكره وفي موسى بن عمران إذا أرسلناه إلى فرعون مصر بحجة تبين لمن رآها أنها حجة لموسى على حقيقة ما يقول ويدعوا إليه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إلى فرعون بسطان مبين يقوله بعد زمين وقوله فتولى بركنه يقول قتادة بفرعون كما أرسلنا إليه موسى بقومه من جنده وأصحابه وبخوالذ قلنا في ذلك قال أهل التأويل وإن اختلفت ألفاظ قائله فيه ذكروا قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فتولى بركنه يقول لقومه أو بقومه أنا أشك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فتولى بركنه قال بعضده وأصحابه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله فتولى بركنه غلب عدو الله على قومه حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله تبارك وتعالى فتولى بركنه قال بجوعه التي معه وقرأوا أن إلى بكم قوة أو أوى إلى ركن شديد قال إلى قوة من الناس إلى ركن أجاهدكم به قال وفرعون وجنوده ومن معه ركنه قال وما كان مع لوط مؤمن واحد قال وعرض عليهم أن ينكحهم بناته رجاء أن يكون له منهم عضد يعينه أو يدفع عنه وقرأ هؤلاء بناتى هن أظهر لكم قال يريد النكاح فأبوا عليه وقرأ قول الله تبارك وتعالى لقد علمت ما لناتى بناتك من حق وانك لتعلم ما يزيد وأصل الركن الجانب والناحية التي يعتمد عليها ويقوى بها وقوله وقال ساحر أو مجنون يقول وقال لموسى هو ساحر يسحر عيون الناس أو مجنون به جنة وكان معمر بن المنثي يقول أوفى هذا الموضع بمعنى الواو التي للوالاة لأنهم قد قالوا هو ما جميعاً له وأنشد في ذلك بيت جريرا الخطفي

أثعلبة الفوارس أورياحا \* عدلت بهم طهية والخشبا

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم وهو مليم ﴾ يقول تعالى ذكره فأخذنا فرعون وجنوده بالغضب منا والأسف فنبذناهم في اليم يقول فألقيناهم في البحر ففرقناهم فيه وهو مليم يقول وفرعون مليم والمليم هو الذي قد أتى ما يلام عليه من الفعل وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهو مليم

نطقكم سلم بكسر السين ومكون  
 اللام حمزة وعلى وخلف والمفضل  
 والصعقة بسكون العين للرة على  
 وقوم نوح بالجر أبو عمرو وعلى  
 وخلف الوقوف ذروا ط  
 وقرا ه لا يسرا ه لا فمرا ه ط  
 لصادق ه لا لواقع ه الحبك  
 ه لا مختلف ه لا أفك ه ط  
 الخراصون ه لا ساهون ه لا  
 لأن يسألون صلة بعد صلة الدين  
 ه ط بناء على أن عامل يوم منتظر  
 أي يقال لهم ذوقوا يفتنون ه  
 فتنتكم ط تستعجلون ه وعيون  
 ه لاه رهم ط محسنين ه ط  
 يهجعون ه يستغفرون ه  
 والمحروم ه للوقين ه ط للعطف  
 أنفسكم ط تبصرون ه توعدون  
 ه تنطقون ه المكرمين ه لأن  
 عامل اذ محذوف وهو اذ كرو لو  
 وصل لأوهم أنه ظرف للآتين  
 سلاما ط سلام ج لحق  
 المحذوف مع اتحاد القائل أي أتم  
 قوم منكرون ه سمين ه لا  
 للعطف تأكلون ه من للإية مع  
 العطف خيفة ط لا تخف ه  
 عليم ه عقيم ه كذلك لا  
 للتعلق بما بعده ربك ط  
 العليم ه المرسلون ه مجرمين  
 ه طين ه للسرفين ه المؤمنين  
 ه ج للإية مع العطف بالفاء  
 واتصال المعنى المسلمين ه ط  
 كذلك الأليم ه لتناهي القصة  
 وحكم العربية الوصل للعطف  
 على قوله وفي الأرض آيات مبين  
 ه مجنون ه مليم ه كإمر العقيم  
 ه ج لاحتمال ما بعده الاستئناف  
 والحال أي غير تاركته كالوهم ه

أي مليم في نعمة الله حمد ثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله وهو  
 مليم قال مليم في عباد الله وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله فأخذناه وجنوده فبذناه ﴿القول  
 في تأويل قوله تعالى﴾ وفي عاد إذا أرسلنا عليهم الريح العقيم ما تذر من شيء أتت عليه إلا جعلته  
 كالرميم يقول تعالى ذكره وفي عاد أيضا وما فعلنا بهم لهم آية وعبرة إذا أرسلنا عليهم الريح العقيم  
 يعني بالريح العقيم التي لا تلقح الشجر ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال  
 ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس  
 قال الريح العقيم الريح الشديدة التي لا تلقح شيئا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال  
 ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الريح العقيم قال لا تلقح الشجر ولا تثير  
 السحاب حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث  
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد هذا الريح العقيم قال ليس  
 في هارحة ولا نبات ولا تلقح نباتا حدثنا ابن المنني قال ثنا سليمان أبو داود قال أخبرنا شعبة  
 عن شابس قال سمعت الضحاك يقول في قوله الريح العقيم قال لا تلقح حدثني يعقوب قال  
 ثنا هشيم قال أخبرنا شيخ من أهل خراسان من الأزدي ويكنى أبا ساسان قال سألت الضحاك  
 ابن مزاحم عن قوله الريح العقيم قال الريح التي ليس فيها بركة ولا تلقح الشجر حدثنا محمد بن  
 عبد الله الهلالي قال ثنا أبو علي الحنفی قال ثنا ابن أبي ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن  
 سعيد بن المسيب أنه كان يقول الريح العقيم الجنوب حدثنا أحمد بن الفرج قال ثنا ابن  
 أبي فديك قال ثنا ابن أبي ذئب عن خاله الحارث بن عبد الرحمن يقول العقيم يعني الجنوب  
 حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وفي عاد إذا أرسلنا عليهم الريح العقيم ان  
 من الريح عقيما وعذابا حين ترسل لا تلقح شيئا ومن الريح رحمة يثي الله تبارك وتعالى بها السحاب  
 وينزل بها الغيث وذكرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول نصرت بالصبا وأهلكك عاد  
 بالدبور حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن ابن عباس بمثله حدثنا  
 ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله الريح العقيم قال الريح التي لا تنبت  
 حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله  
 الريح العقيم التي لا تلقح شيئا حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان قال الريح العقيم التي  
 لا تنبت شيئا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وفي عاد إذا أرسلنا  
 عليهم الريح العقيم قال إن الله تبارك وتعالى يرسل الرياح يبدى رحمته فيحيي به الأصل  
 والشجر وهذه لا تلقح ولا تحيي هي عقيم ليس فيها من الخير شيء انما هي عذاب لا تلقح شيئا وهذه  
 تلقح وقرأوا أرسلنا الرياح لواقع وقوله ما تذر من شيء أتت عليه إلا جعلته كالرميم والرميم في كلام  
 العرب ما يبس من نبات الأرض وديس ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من  
 قال ذلك وإن اختلفت ألفاظهم بالعبارة عنه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني  
 عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ما تذر من شيء أتت عليه إلا جعلته كالرميم قال  
 كالشيء الهالك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث  
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كالرميم قال كالشيء  
 الهالك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال رميم الشجر حدثنا  
 ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله إلا جعلته كالرميم قال كرميم

حين ٥ ينظرون ٥ متصيرين

٥ لا على القراءتين فيما بعده  
للعطف أى وفى قوم نوح أو  
وأخذنا قوم نوح ولوقدر واذا ذكر  
قوم نوح فالوقوف قبل ج فاسقين ٥  
لموسعون ٥ الماهدون ٥ تذكرون  
٥ الى الله ط ميين ٥ للآية  
مع العطف آخر ط ميين ٥  
أومجنون ٥ أنواصوابه ج لأن  
بل للاضراب معنى مع العطف  
لفظا طاغون ٥ بلموم ٥ لا للآية  
مع اتفاق الجملتين المؤمنين ٥  
ليعبدون ٥ يطعمون ٥ المتين  
٥ يستعجلون ٥ يوعدون ٥  
التفسير لما بين فى آخر السورة  
أنهم بعد إيراد البراهين السالفة  
عليهم مصرون على إنكار الحشر  
ولهذا سلب نبيه صلى الله عليه وسلم  
بقوله نحن أعلم بما يقولون وما أنت  
عليهم بجبار لم يبق الا توكيد الدعوى  
بالإيمان فلذلك افتتح بذلك عن  
على كرم الله وجهه أنه قال على المنبر  
سلوني قبل أن تفقدوني وان  
لا تسألوني لا تسألوا بعدى مثلى  
فقام ابن الكواء فقال ما الذاريات  
قال الرياح وقد مر فى الكهف فى  
قوله تذروه الرياح قال فالخاملات  
وقرأ قال رضى الله عنه السحاب  
لأنها تحمل المطر وانما لم يقل  
أوقارا باعتبار جنس المطر وهو  
واحد قال فالجاريات يسرا قال  
رضى الله عنه الفلك والمراد جريان  
اليسر قال فالمقسمات أمرا قال  
رضى الله عنه الملائكة لأنها تقسم  
الأمور من الأمطار والأرزاق  
وغيرها أو تفعل التقسيم بماورة  
بذلك فيكون مصدرا فى موضع

(١) لعل فيه سقطا والأصل وقوم  
نوح فقرأ أهل الحجاز وقوم نوح  
نصباً الخ كتبه مصححه

الشجر ٥ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وفى ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين فتعوا عن أمر ربهم فآخذتهم الصاعقة وهم ينظرون ﴾ يقول تعالى ذكره وفى ثمود أيضاً لهم عبرة ومتعظ إذ قال لهم ربهم يقول فتكبروا عن أمر ربهم وعلوا استكباراً عن طاعة الله كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فتعوا قال علوا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فتعوا عن أمر ربهم قال العالى العاصى التارك لأمر الله وقوله فآخذتهم الصاعقة يقول تعالى ذكره فآخذتهم صاعقة العذاب فجأة وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فآخذتهم الصاعقة وهم ينظرون وهم ينتظرون وذلك أن ثمود وعدت العذاب قبل نزوله بهم بثلاثة أيام وجعل لنزوله عليهم علامات فى تلك الثلاثة فظهرت العلامات التى جعلت لهم الدالة على نزولها فى تلك الأيام فاصبحوا فى اليوم الرابع موقنين بأن العذاب بهم نازل ينتظرون حلوله بهم وقرأت قراء الأمصار خلا الكسائى فآخذتهم الصاعقة بالالف وروى عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه أنه قرأ ذلك فآخذتهم الصعقة بغير ألف حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن السدى عن عمرو بن ميمون الأودى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قرأ فآخذتهم الصعقة وكذلك قرأ الكسائى وبالالف تقرأ الصاعقة لاجتماع الحجة من القراء عليها القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فما استطاعوا من قيام وما كانوا متمتعين ﴾ وقوم نوح من قبل أنهم كانوا قوم فاسقين يقول تعالى ذكره فما استطاعوا من دفاع لما نزل بهم من عذاب الله ولا قدروا على نهوض به كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فما استطاعوا من قيام يقول ما استطاع القوم نهوضاً لعقوبة الله تبارك وتعالى حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فما استطاعوا من قيام قال من نهوض وكان بعض أهل العربية يقول معنى قوله فما استطاعوا من قيام فما قاموا بها قال لو كانت فما استطاعوا من إقامة لكأن صواباً وطرح الالف منها كقوله أنبتكم من الأرض نباتاً وقوله وما كانوا متمتعين يقول وما كانوا قادرين على أن يستفيدوا من أجل بهم العقوبة التى حلت بهم وكان قتادة يقول فى تأويل ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما كانوا متمتعين قال ما كانت عندهم من قوة يتمتعون بها من الله عز وجل وقوله وقوم نوح من قبل أنهم كانوا قوم فاسقين اختلفت القراء فى قراءة قوله وقوم نوح (١) نصبوا ونصب ذلك وجود أحدها أن يكون القوم عطفاً على الهاء والميم فى قوله فآخذتهم الصاعقة إذ كان كل عذاب مهلك تسميه العرب صاعقة فيكون معنى الكلام حينئذ فآخذتهم الصاعقة وأخذت قوم نوح من قبل والثانى أن يكون منصوباً بمعنى الكلام إذ كان فيما مضى من أخبار الأمم قبل دلالة على المراد من الكلام وأن معناه أهل كذا هذه الأمم وأهل كذا قوم نوح من قبل والثالث أن يضم له فعلاً ناصباً فيكون معنى الكلام واذ كرهم قوم نوح كما قال إبراهيم إذ قال لقومه ونحو ذلك بمعنى أخبرهم واذ كرهم وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة والبصرة وقوم نوح بخفض القوم على معنى وفى قوم نوح عطفاً بالقوم على موسى فى قوله وفى موسى إذ أرسلناه الى فرعون \* والصواب من القول فى ذلك أنهم قراءتان معروفتان فى قراءة الأمصار فبأيتهم ما قرأ القارئ فخصب وتأويل ذلك فى قراءة من قرأه خفضاً

الحال ومعنى الفاء فيها ظاهر لانه  
تعالى أقسم بالرياح فبالسحاب  
الذي تسوقه فبالفلك التي تجريها  
بهبوباتها كأن ماء البحر أو مدده  
من السحاب فلذلك أخرتم أقسم  
بالملائكة التي تقسم الأرزاق باذن  
الله من الأمطار والجارات  
البحر وقيل ان الأوصاف الأربعة  
كلها للرياح لأنها تذرو التراب وغيره  
أولاً ثم تنشق السحاب وتمجد  
ولا ريب أن السحاب حمل ثقيل  
ولا سيما إذا كان فيه مطر ثم تجري  
أعنى الرياح في الجوارح سبها  
في نفسها أي لا يصعب عليها الجري  
أو بالنسبة إليها بخلاف الصرصر  
والدافس ونحوها فتبسط  
السحاب في السماء ثم تقسم الأمطار  
في الأفطار بتصرف السحاب وقد  
روى في ذكر هذه الأوصاف لطيفة  
فان الحشر يتم مكانه بها لان أجزاء  
بدن المكلف ان كانت في الأرض  
فتميز الريح بينها بالذرو وان كانت  
في الهواء فتحملها بالنقل وان  
كانت في البحر فخرجها بأشياء  
السحاب منها اذ الذي قدر على اجراء  
السفن في البحار بقدر على اخراج  
تلك الأجزاء منها الى البر وبعد ذلك  
تقسم الملائكة ارواح الخلائق  
على أجسادها باذن الله تعالى  
وقيل المقسمات الكواكب السبعة  
وجواب القسم (ان ما وعدون)  
وما مصدرية أو موصولة (لصادق)  
في نفسه كما يقال خبر صادق أو ذو  
صدق كعيشة راضية ثم صرح  
بالموعود قائلاً (وان الدين) أي  
الجزاء (لواقع) أي حاصل وجين  
أقسم على صدق موعوده أقسم على

(١) يظهر ان هذا السند مكرر من  
الناصح تأمل كتبه مصححه

وفي قوم نوح لهم أيضا عيرة اذ اهلكهم من قبل ثم دما كذبوا رسولنا نوحا منهم كانوا قوما فاسقين  
يقول انهم كانوا اخالقيل أمر الله خارجين عن طاعته ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ والسحاب  
بنيناها بأيدينا والموسعون والأرض فرشناها فنعم الماهدون ﴾ يقول تعالى ذكره والسحاب رفعتها  
سقفا بقوة وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال  
سنا أبو صالح قال سني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والسحاب بنيناها بأيدي يقول بقوة  
حدثني محمد بن عمرو قال سنا أبو عاصم قال سنا عيسى وحدثني الحرث قال سنا الحسن  
قال سنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بأيدي قال بقوة حدثني بشر قال سنا  
يزيد قال سنا سعيد عن قتادة والسحاب بنيناها بأيدي بقوة حدثني ابن المنني قال سنا محمد  
ابن جعفر قال سنا شعبة عن منصور أنه قال في هذه الآية والسحاب بنيناها بأيدي قال بقوة حدثني  
(١) يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والسحاب بنيناها بأيدي قال بقوة حدثني  
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والسحاب بنيناها بأيدي قال بقوة بشدة حدثني  
ابن حميد قال سنا مهران عن سفيان والسحاب بنيناها بأيدي قال بقوة وقوله وانالموسعون يقول  
لذو سعة يخلقها وخلق ما شئنا أن نخلقها وقدرة عليه ومنه قوله على الموسع قدره وعلى المقتر  
قدره يراد به القوى وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن  
زيد في قوله وانالموسعون قال أوسعها جل جلاله وقوله والأرض فرشناها بقوله تعالى ذكره  
والأرض جعلناها فراشا للخلق فنعم الماهدون يقول فنعم الماهدون لهم نحن ﴿ القول في تأويل  
قوله تعالى ﴿ ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون ﴾ يقول تعالى ذكره وخلقنا من كل شيء  
خلقنا زوجين وترك خلقنا الأولى استغناء بدلالة الكلام عليها واختلف في معنى خلقنا زوجين  
فقال بعضهم غنى به ومن كل شيء خلقنا نوعين مختلفين كالشقاء والسعادة والهدى والضلالة  
ونحو ذلك ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال سنا ابن علية قال سنا ابن جريح  
قال قال مجاهد في قوله ومن كل شيء خلقنا زوجين قال الكفر واليمان والشقاوة والسعادة  
والهدى والضلالة والليل والنهار والسماء والأرض والانس والجن حدثني ابن بشار قال  
سنا ابراهيم بن أبي الوزير قال سنا مروان بن معاوية الفزاري قال سنا عوف عن الحسن  
في قوله ومن كل شيء خلقنا زوجين قال الشمس والقمر \* وقال آخرون غنى بالزوجين الذكر  
والانثى ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن  
كل شيء خلقنا زوجين قال ذكر وأنثى ذاك الزوجان وقرأوا أصل حاله زوجه قال امرأته \* وأولى  
القولين في ذلك قول مجاهد وهو أن الله تبارك وتعالى خلق لكل ما خلق من خلقه ثانيا له مخالفا  
في معناه فكل واحد منهما زوج للآخر ولذلك قيل خلقنا زوجين وانما فيه جل ثناؤه بذلك من  
قوله خلقه على قدرته على خلق ما يشاء خلقه من شيء وأنه ليس كالأشياء التي شأنها فعل نوع واحد  
دون خلافه اذ كل ما صفتة فعل نوع واحد دون ماعده كالنار التي شأنها التسخين ولا تصلح  
للتبريد وكالتلج الذي شأنه التبريد ولا يصلح للتسخين فلا يجوز أن يوصف بالكمال وانما كمال  
المدح للقادر على فعل كل ما شاء فعله من الأشياء المختلفة والمتفقة وقوله لعلكم تذكرون يقول  
لتذكروا وتعتبروا بذلك فتعلموا أيها المشركون بالله أن ربكم الذي يستوجب عليكم العبادة هو  
الذي يقدر على خلق الشيء وخلافه وابتدع زوجين من كل شيء لا مالا يقدر على ذلك ﴿ القول  
في تأويل قوله تعالى ﴿ ففرغوا الى الله اني لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله آخرا اني لكم منه



جهلهم وعنادهم والحيك الطرائق  
كطرائق الرمل والساء اذا ضربته  
الريح ويقال ان خلقه السماء كذلك  
واحدا حباك وقال الحسن  
حبكها نجسها لأنها ترينها كما  
ترين أموشى يكون بطرائق الوشى  
وميل حبكها صفاقتها واحكامها  
يقال للشوب الصفيق ما أحسن  
حبك وعلى القول الاول يكون بين  
القسم والمقسم عليه مناسبة لأن  
القول المختلف له أيضا طرائق قال  
الضحاك قول الكفرة لا يكون  
مستويا وانما هو متفاضل مختلف  
ولهذا قالوا للرسول شاعر مجنون  
وللقرآن مثل ذلك وعن قتادة أراد  
منكم مصدق ومكذب ومقر ومكرر  
والضمير في (يؤفك عنه) للقرآن  
أو النبي أى يصرف عنه من صرف  
الصرف الذى لا صرف بعده لأنه  
غاية ونهاية ويمكن أن يقال يصرف  
عنه من صرف فى سابق علم الله  
ويحوز أن يكون الضمير للوعود  
أقسام بالذاريات وغيرها أن وقوعه  
حق ثم أقسم بالسماء أنهم مختلفون  
فى وقوعه يؤفك عن الاقرار به من  
هو عديم الاستعداد مغمو  
فى الجهل والعناد وجوز جارا لله أن  
يرجع الضمير الى قول مختلف  
ويكون عن كفاى قوله  
\* ينهون عن أكل وعن شرب \*  
أى يتناهون فى السمن من كثرة  
الأكل والشرب وحقيقته يصدر  
تناهيهم فى السمن من الأكل  
والشرب وكذلك يصدر افكهم  
عن القول المختلف ثم دعا عليهم  
بقوله (قتل الخراصون) أى  
الكذابين المقترون مالا يصح  
وهم المهودون وأعم فيشملهم

نذير متين) يقول تعالى ذكره فاهربوا أيها الناس من عقاب الله الى رحمته بالايمان به واتباع أمره  
والعمل بسنائه انى لكم منه نذير يقول انى لكم من الله نذير أنذركم عقابه وأخوفكم عذابه الذى  
أحله بهؤلاء الأمم الذين قص عليكم قصصهم والذى هو مذكور في الآخرة وقوله مبين يقول مبين  
لكم نذارته وقوله ولا تجعلوا مع الله الها آخر يقول جل ثناؤه ولا تجعلوا أيها الناس مع معبودكم  
الذى خلقكم معبودا آخر سواه فانه لا معبود تصلىح له العبادة غيره انى لكم منه نذير مبين يقول انى  
لكم أيها الناس نذير من عقابه على عبادتكم الها غيره مبين قد أبان لكم النذارة ﴿ القول فى تأويل  
قوله تعالى ﴾ كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحرا ومجنون أتوا صوابه بل هم  
قوم طاغون) يقول تعالى ذكره كما كذبت قريش نبيها محمدا صلى الله عليه وسلم وقالت هـ شاعر  
أوساحر أو مجنون كذلك فعلت الامم المكذبة رسلها الذين أحل الله بهم نعمته كقوم نوح وعاد  
وثمود وفرعون وقومه ما أتى هؤلاء القوم الذين ذكرناهم من قبلهم يعنى من قبل قريش قوم محمدا  
صلى الله عليه وسلم من رسول الا قالوا ساحرا ومجنون كما قالت قريش لمحمد صلى الله عليه وسلم  
وقوله أتوا صوابه بل هم قوم طاغون يقول تعالى ذكره أو وصى هؤلاء المكذبين من قريش محمدا  
صلى الله عليه وسلم على ما جاءهم به من الحق أوائلهم وآباؤهم الماضون من قبلهم بتكذيب محمدا  
صلى الله عليه وسلم فقبلوا ذلك عنهم وبخوا الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال  
ذلك حمدا بن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور عن معمر عن قتادة أتوا صوابه بل هم قوم  
طاغون قال أو وصى أولاهم أنكرهم بالتكذيب حمدا بن بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد  
عن قتادة قوله أتوا صوابه أى كان الاول قد أوصى الآخر بالتكذيب وقوله بل هم قوم طاغون  
يقول تعالى ذكره ما أوصى هؤلاء المشركون آخرهم بذلك ولكنهم قوم متعدون طغاة عن أمر  
ربهم لا ياتمرون لأمره ولا يتقون عمانهاهم عنه ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ فتول عنهم فـ  
أنت بملوم وذكر فان الذكري تنفع المؤمنين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمدا صلى الله عليه وسلم  
فتول يا محمد عن هؤلاء المشركين بالله من قريش يقول فاعرض عنهم حتى يأتيتك فيهم أمر الله يقال  
ولى فلان عن فلان اذا عرض عنه وتركه كما قال حصين بن ضمضم

أما بنو عيس فان هجينهم \* ولى فوارسه وأفلت أعوزا

والأعوز فى هذا الموضع الذى عوز فلم تقض حاجته ولم يصب ما طلب وبخوا الذى قلنا فى ذلك  
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا بن حميد قال ثنا مهزبان عن سفيان عن ليث  
عن مجاهد فتول عنهم قال فاعرض عنهم وقوله فـ أنت بملوم يقول جل ثناؤه فـ أنت يا محمد بملوم  
لا يلومك ربك على تفريط كان منك فى الانذار فقد أنذرت وبلغت ما أرسلت به وبخوا الذى  
قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا بن عمرو قال ثنا أبو عاصم  
قال ثنا عيسى وحمدا بن الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح  
عن مجاهد قوله فتول عنهم فـ أنت بملوم قال محمدا صلى الله عليه وسلم حمدا بن يونس قال أخبرنا  
ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فتول عنهم فـ أنت بملوم قال قد بلغت ما أرسلناك به فلست بملوم  
قال وكيف يلومه وقد أدى ما أمر به حمدا بن بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة  
قوله فتول عنهم فـ أنت بملوم ذكرنا أنها لما نزلت هذه الآية اشتد على أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ورأوا أن الوحى قد انقطع وأن العذاب قد حضر فأنزل الله تبارك وتعالى بعد ذلك  
وذكر فان الذكري تنفع المؤمنين حمدا بن يعقوب بن ابراهيم قال أخبرنا ابن عينة قال أخبرنا

شمو لا أوليا ولا يراد بهذا الدعاء وقوع القتل بعينه بل اللعن وما يوجب الهلاك بأي وجه كان وقد لا يراد الا تبحيح حال المدعو كقوله قتل الانسان ما أكفره والغمرة كل ما يغمر الانسان أي أنهم في جهل يغمرهم غافلون بما أمروا به (أيان يوم الدين) أي متى وقوعه ثم أجاب بقوله (يومهم) أي يقع في ذلك اليوم ومعنى (يفتنون) يحرفون ويعذبون ثم وبنحهم وتهكم بهم قائلا (ذوقوا) إلى آخره وحين حكى حال الفاجر الشقي أراد أن يبين حال المؤمن التقي فقال (ان المتقين في جنات وعيون) أي في جنات فيها عيون حال كونهم (آخذين ما آتاهم ربهم) قال جار الله قائلين لكل ما أعطاهم راضين به لا كمن يأخذ شيئا على سخط وكراهية وقال غيره أراد أنهم يأخذونه شيئا فشيئا ولا يستوفون ذلك بكامله لا تمتناع استيفاء ما لانهائه له وقيل الأخذ بمعنى التملك يقال بكم أخذت هذا كأنهم اشتروها بأنفسهم وأموالهم قال ان فيض الله تعالى لا يتقطع أصلا وانما يصل الى كل مكلف بقدر ما استعمله فكما ازاد ادقولا ازداد تاثر من الفيض والاخذ في هذا المقام لعله اشارة الى كمال قبولهم للفيض الالهية وذلك لما أسلفوا من حسن العباداة وفور الطاعة ولهذا علله بقوله (انهم كانوا قبل ذلك محسنين) أي في الدنيا وظهر عليهم بعد قطع التعلق آثار الاحسان ونتيجته وقوله ما آتاهم على المضى لتحقيق الايتاء مثل ونادى وسبق وقال أهل العرفان ما آتاهم

(١) الذي في الفراء لأنه ذهب بالقوة الى الجبل الخ كامل كتبه مصححه

أيوب عن مجاهد قال خرج على معتجرا يريد مشتملا بنجيسة فقال لما نزلت فتول عنهم فما أنت بعلوم أحرنا ذلك وقلنا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتولى عنا حتى نزل وذ كرفان الذ كرى تنفع المؤمنين وقولوا وذ كرفان الذ كرى تنفع المؤمنين يقول وعظ يا محمد من أرسلت اليه فان العظة تنفع أهل الايمان بالله كما حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ليث عن مجاهد وذ كرفان الذ كرى تنفع المؤمنين قال وعظهم في القول في تأويل قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فقال بعضهم معنى ذلك وما خلقت السعداء من الجن والانس الا ليعبادني والاشقياء منهم لمعصيتي ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن جريح عن زيد بن أسلم وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون قال ما جبلوا عليه من الشقاء والسعادة حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن جريح عن زيد بن أسلم بنحوه حدثني عبد الأعلى بن واصل قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا سفيان عن ابن جريح عن زيد بن أسلم بمثله حدثنا حميد بن الربيع الخزاز قال ثنا ابن يمان قال ثنا ابن جريح عن زيد بن أسلم في قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون قال جبلهم على الشقاء والسعادة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون قال من خلق للعبادة وقال آخرون بل معنى ذلك وما خلقت الجن والانس الا ليدعونا الى العبادة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون الا ليقروا بالعبادة طوعا وكرها \* وأولى القولين في ذلك بالصواب القول الذي ذكرنا عن ابن عباس وهو ما خلقت الجن والانس الا ليعبادتنا والتذلل لأمرنا فان قال قائل فكيف كفروا وقد خلقهم للتذلل لأمره قيل انهم قد تذللوا لقضائه الذي قضاه عليهم لأن قضاءه جار عليهم لا يقدر من الامتناع منه اذا نزل بهم وانما خالفه من كفر به في العمل بما أمره به فاما التذلل لقضائه فانه غير ممتنع منه وقوله ما أريد منهم من رزق يقول تعالى ذكره ما أريد من خلق من الجن والانس من رزق يرزقونه خلقا وما أريد أن يطعمون يقول وما أريد منهم من قوت أن يقتوتهم ومن طعام أن يطعموهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون قال يطعمون أنفسهم في القول في تأويل قوله تعالى (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين) فان للذين ظلموا ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم فلا يستعجلون) يقول تعالى ذكره ان الله هو الرزاق خلقه المتكفل بأقواتهم ذو القوة المتين اختلفت القراء في قراءة قوله المتين فقراءته عامة قراء الأمصار خلاحي بن وثاب والاعمش ذو القوة المتين رفعا بمعنى ذو القوة الشديد فجعلوا المتين من نعت ذى وجهه الى وصف الله به وقراءه يحيى والاعمش المتين خفضا فجعلوا من نعت القوة وانما استجاز خفض ذلك من قراءه بالخفض ويصيره من نعت القوة والقوة مؤنثة والمتين في لفظ مذكر لأنه ذهب بالقوة (١) الى القوة من قوى الجبل والشيء المبرم القتل فكانه قال على هذا المذهب ذو الجبل القوى وذكر الفراء أن بعض العرب أنشده

لكل دهر قد ليست أثوبا \* من ريطاة واليمين المعصية

في الأزل يأخذون نتائجه في الأبد ثم  
فسر احسانهم بقوله (كانوا قليلا من  
الليل ما يجمعون) ماصلة أي كانوا  
ينامون في طائفة قليلة من الليل  
أو يجمعون هجوعا قليلا وجوز أن  
تكون مامسدية أو موصولة  
وارتفع مامع الفعل على أنه فاعل  
فليلا أي كانوا قليلا من الليل  
هم جمعهم أو الذي يجمعون فيه وفيه  
أصناف من المبالغة من جهة  
لفظ الهجوع وهو النوم اليسير  
ومن جهة لفظ القلة ومن جهة  
التقييد بالليل لأنه وقت الاستراحة  
فقاله النوم فيه أغرب منها في النهار  
ومن جهة ما المزيادة على قول زلا  
يجوز أن تكون مانافية لأن ما بعدها  
لا يحمل في قبلها وصفهم بأنهم  
يحيون أكثر الليل متعجدين فإذا  
أسبحوا أخذوا في الاستغفار وكانهم  
باتوا في معصية الملك الجبار وهذا  
سيرة الكريم يأتي بالبع ووجوه الكرم  
ثم يستقله ويعتذر والثلثم بالعكس  
يأتي بأن شئ ثم يمتن به ويستكثر  
ومثله المطيع يأتي بغاية مجهوده من  
الخدمة ثم ينسب نفسه الى التقصير  
فيستغفر ويمكن أن يقال أنهم  
يستغفرون من الهجوع كأنهم أرادوا  
أن يقوموا على أحياء الليل كله  
ويجوز أن يكون الاستغفار بمعنى  
الصلاة لأنه بعده وفي أموالهم حق  
فيكون كقوله يقيمون الصلاة  
ويؤتون الزكاة ووجه أغرب وهو  
أن يكون السين في استغفر مثله  
في استحصاء الزرع أي حان أن  
يحصد فكان وقت السحر هو الأولى  
بحصول المغفرة قال جارا لله في قوله  
هم يستغفرون إشارة الى أنهم

بفضل المعصية نعت اليمنة وهي مؤنثة في اللفظ لأن اليمنة وصف ضرب من الثياب فذهب بها  
اليه \* والصواب من القراءة في ذلك عندنا ذو القوة المتين رفعا على أنه من صفة الله جل ثناؤه  
لاحماع المجحة من القراءة عليه وأنه لو كان من نعت القوة لكان التأنيث به أولى وإن كان للتذكير  
وجه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا  
أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ذو القوة المتين يقول الشديد وقوله  
فان للذين ظلموا ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم فلا يستعجلون يقول تعالى ذكره فان للذين أشركوا  
بالله من قریش وغيرهم ذنوبا وهي الدلو العظيمة وهو السحل أيضا اذا ملئت أو قارت الملاء  
والماء أريد بالذنوب في هذا الموضع الحظ والنصيب ومنه قول علقمة بن عبدة  
وفي كل قوم قد خبطت بنعمة \* فحق لشئ من نذاك ذنوب  
أي نصيب وأصله ما ذكرت ومنه قول الرازي

لنا ذنوب ولكم ذنوب \* فان أبيتم فلنا القلب

ومعنى الكلام فان للذين ظلموا من عذاب الله نصيبا وحظا نازلا بهم مثل نصيب أصحابهم الذين  
مضوا من قبلهم من الأثم على مناجهم من العذاب فلا يستعجلون به ونحو الذي قلنا في ذلك  
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي  
عن ابن عباس قوله فان للذين ظلموا ذنوبا يقول دلو **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال  
ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فان للذين ظلموا ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم  
قال يقول للذين ظلموا عذابا مثل عذاب أصحابهم فلا يستعجلون **حدثنا** ابن بشار قال ثنا  
محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله فان للذين ظلموا ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم فلا  
يستعجلون سجلا من العذاب \* قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا شهاب بن سريفة عن  
الحسن في قوله ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم قال دلو مثل دلو أصحابهم **حدثني** محمد بن عمرو  
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء  
جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ذنوبا قال سجلا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد  
عن قتادة قوله فان للذين ظلموا ذنوبا أي سجلا من عذاب الله **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا  
محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله فان للذين ظلموا ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم قال عذابا مثل  
عذاب أصحابهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فان للذين ظلموا  
ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم قال يقول ذنوبا من العذاب قال يقول لهم سجل من عذاب الله وقد فعل  
هذا بأصحابهم من قبلهم فلم عذاب مثل عذاب أصحابهم فلا يستعجلون **حدثنا** ابن حميد قال  
ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن إبراهيم عن ابن عباس قال طرفا من العذاب  
القول في تأويل قوله تعالى ﴿قَوْلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ يقول تعالى  
ذكره فالوادي السائل في جهنم من قيع وصيد للذين كفروا بالله ومحمد وواحدانيتها من يومهم  
الذي يوعدون فيه نزول عذاب الله بهم اذا نزل ذلك بهم ماذا يلقون فيه من البلاء والجهد

آخر تفسير سورة الذاريات

شمولاً أولاً ولا يراد بهذا الدعاء وقوع القتل عليه عينه بل اللعن وما يوجب الهلاك بآى وجه كان وقد لا يراد الا تبحيح حال المدعو كقوله قتل الانسان ما أكفره والغمرة كل ما يغمر الانسان أى انهم فى جهل يغمرهم غافلون بما أمروا به (أيان يوم الدين) أى متى وقوعه ثم أجاب بقوله (يومهم) أى يقع فى ذلك اليوم ومعنى (يفتنون) يحرقون ويعذبون ثم وبخهم وتهم بهم قائلاً (ذوقوا) الى آخره وحين حكى حال الفاجر الشقي أراد أن يبين حال المؤمن التقي فقال (ان المتقين فى جنات وعيون) أى فى جنات فيها عيون محال كونهم (آخذين ما آتاهم ربهم) قال جارا لله فابلين لكل ما أعطاهم راضين به لا كمن يأخذ شيئاً على سخط وكراهية وقال غيره أراد أنهم يأخذونه شيئاً فشيئاً ولا يستوفون ذلك بكامله لا امتناع استيفاء ما لانهية له وهمل الأخذ بمعنى التملك يقال بكم أخذت هذا كأنهم اشتروها بأنفسهم وأموالهم قال ان فيض الله تعالى لا ينقطع أصلاً وإنما يصل الى كل مكلف بقدر ما استعملته فكلما ازداد قولا ازداد ثرا من الفيض والاحذف هذا المقام لعله إشارة الى كمال قبولهم للفيوض الالهية وذلك لما أسلفوا من حسن العباداة ووفور الطاعة ولهذا قاله بقوله (انهم كانوا قبل ذلك محسنين) أى فى الدنيا وظهر عليهم بعد قطع التعلق آثار الاحسان ونتيجته وقوله ما آتاهم على المضى لتحقق الايتاء مثل ونادى وسبق وقال أهل العرفان ما آتاهم

(١) الذي في الفراء لأنه ذهب بالقوة إلى الجبل الخ كامل كتبه مصححه

أيوب عن مجاهد قال خرج على معتجرا يريد مشتعلا بنجيسة فقال لما نزلت فتول عنهم فبانت  
بملوم أحرنا ذلك وقلنا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتولى عنا حتى نزل وذ كرفان الذ كرى  
تنفع المؤمنين وقولاً وذ كرفان الذ كرى تنفع المؤمنين يقول وعظ يا محمد من أرسلت اليه فان  
الخطبة تنفع أهل الإيمان بالله كما حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ليث عن  
مجاهد وذ كرفان الذ كرى تنفع المؤمنين قال وعظمهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما خلقت  
الخن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ﴾ ﴾ اختلف أهل  
التأويل في تأويل قوله وما خلقت الخن والانس الا ليعبدون فقال بعضهم معنى ذلك وما خلقت  
السعداء من الخن والانس الا ليعبدوا والاشقياء منهم لم عصيتي ذكر من قال ذلك حدثنا ابن  
حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن جريح عن زيد بن أسلم وما خلقت الخن والانس الا  
ليعبدون قال ما جبلوا عليه من الشقاء والسعادة حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا  
سفيان عن ابن جريح عن زيد بن أسلم بنحوه حدثني عبد الأعلى بن واصل قال ثنا عبيد الله  
ابن موسى قال أخبرنا سفيان عن ابن جريح عن زيد بن أسلم بمثله حدثنا حميد بن الربيع الخراز  
قال ثنا ابن يمان قال ثنا ابن جريح عن زيد بن أسلم في قوله وما خلقت الخن والانس الا  
ليعبدون قال جبلهم على الشقاء والسعادة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان  
وما خلقت الخن والانس الا ليعبدون قال من خلق للعبادة \* وقال آخرون بل معنى ذلك  
وما خلقت الخن والانس الا ليدعوا الى بالعبودة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا  
أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وما خلقت الخن والانس الا ليعبدون  
الا ليقروا بالعبودة طوعا وكرها \* وأولى القولين في ذلك بالصواب القول الذي ذكرنا عن ابن  
عباس وهو ما خلقت الخن والانس الا ليعبدوا والتدليل لأمرنا فان قال قائل فكيف كفروا  
وقد خلقهم للتدليل لأمره قيل انهم قد تدلوا للقضائه الذي قضاه عليهم لأن قضاءه جار عليهم  
لا يقدر من الامتناع منه اذا نزل بهم وانما خالفه من كفر به في العمل بما أمره به فاما التدليل  
لقضائه فانه غير ممتنع منه وقوله ما أريد منهم من رزق يقول تعالى ذكره ما أريد من خلقت من  
الخن والانس من رزق يرزقونه خلقي وما أريد أن يطعمون يقول وما أريد منهم من قوت أن  
يقوتوهم ومن طعام أن يطعموهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال  
ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء  
عن ابن عباس ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون قال يطعمون أنفسهم ﴿ القول  
في تأويل قوله تعالى ﴿ ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ﴾ فان للذين ظلموا ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم  
فلا يستعجلون ﴾ يقول تعالى ذكره ان الله هو الرزاق خلقه المتكفل بأقواتهم ذو القوة المتين  
اختلفت القراءة في قراءة قوله المتين فقراءته عامة قراء الأمصار خلاحي بن وثاب والاعمش ذو  
القوة المتين رفعا بمعنى ذو القوة الشديد فجعلوا المتين من نعت ذي ووجهوه الى وصف الله به وقراء  
يحي والاعمش المتين خفضا فجعلوا من نعت القوة وانما استجاز خفض ذلك من قرأه بالخفض  
ويصيره من نعت القوة والقوة مؤنثة والمتين في لفظ مذكر لأنه ذهب بالقوة (١) الى القوة من قوى  
الحبل والشئ المبرم القتل فكانه قال على هذا المذهب ذو الحبل القوى وذكر القراء أن بعض  
العرب أنشده

لكل دهر قد لبست أثوبا \* من ربطة والهيئة المعصبا



في الأزل يأخذون نتائجهم في الأبد ثم  
فسر احسانهم بقوله (كانوا قليلا من  
الليل ما يجمعون) ماصلة أى كانوا  
ينامون في طائفة قليلة من الليل  
أو يجمعون هجو عافيل بل وجوز أن  
تكون مامسدرية أو موصولة  
وارتفع مامع الفعل على أنه فاعل  
فليلا أى كانوا قليلا من الليل  
هجرهم أو الذى يجمعون فيه وفيه  
أصناف من المبالغة من جهة  
لفظ الهجوع وهو النوم اليسير  
ومن جهة لفظ القلة ومن جهة  
التقييد بالليل لأنه وقت الاستراحة  
فقلة النوم فيه أغرب منها في النهار  
ومن جهة المازيدة على قوله زلا  
ييجوز أن تكون مانافية لأن ما بعدها  
لا يعمل فيا قبلها وصفهم بأنهم  
يحيون أكثر الليل متعجدين فاذا  
أسحروا أخذوا في الاستغفار وكانهم  
باتوا في معصية الملك الجبار وهذا  
سيرة الكريم يأتى بالبلغ وجوه الكرم  
ثم يستقله ويعتذر والثلثم بالعكس  
يأتى بأقل شئ ثم يمتن به ويستكثر  
ومثله المطيع يأتى بغاية مجهوده من  
الخدمة ثم ينسب نفسه الى التقصير  
فيستغفر ويمكن أن يقال انهم  
يستغفرون من الهجوع كأنهم أرادوا  
أن يقوموا على احياء الليل كله  
ويجوز أن يكون الاستغفار بمعنى  
الصلاة لقوله بعده وفي أموالهم حق  
فيكون كقوله يقيمون الصلاة  
ويؤتون الزكاة ووجه أغرب وهو  
أن يكون السين في استغفر مثله  
في استحصد الزرع أى حان أن  
يحصد فكان وقت السحر هو الاولى  
بحصول المغفرة قال جاز الله في قوله  
هم يستغفرون إشارة الى أنهم

لجعل المعصبة نعت اليمنة وهى مؤنثة في اللفظ لأن اليمنة وصف ضرب من الثياب فذهب بها  
اليه \* والصواب من القراءة في ذلك عندنا ذو القوة المتين رفعا على أنه من صفة الله جل ثناؤه  
لاحامع المجمة من القراءة عليه وأنه لو كان من نعت القوة لكان التأنيث به أولى وإن كان للتذكير  
وجه وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** على قال ثنا  
أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ذو القوة المتين يقول الشديد وقوله  
فان للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم فلا يستعجلون يقول تعالى ذكره فان للذين أشركوا  
بالله من قریش وغيرهم ذنوباً وهى الدلو العظيمة وهو السحل أيضا اذا ملئت أو قارت الملاء  
والماء أريد بالذنوب في هذا الموضع الحظ والنصيب ومنه قول علقمة بن عبدة  
وفي كل قوم قد خبط بنعمة \* فحق لشأن من نذاك ذنوب  
أى نصيب وأصله ما ذكرت ومنه قول الرازي

لنا ذنوب ولكم ذنوب \* فان أبيتم فلنا القليب

ومعنى الكلام فان للذين ظلموا من عذاب الله نصيبا وحظا نازل بهم مثل نصيب أصحابهم الذين  
مضوا من قبلهم من الأمم على مناجهم من العذاب فلا يستعجلون به وبخو الذى قلنا في ذلك  
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي  
عن ابن عباس قوله فان للذين ظلموا ذنوباً يقول دلو **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال  
ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فان للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم  
قال يقول للذين ظلموا عذاباً مثل عذاب أصحابهم فلا يستعجلون **حدثنا** ابن بشار قال ثنا  
محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم فلا  
يستعجلون سجلا من العذاب \* قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا شهاب بن سريفة عن  
الحسن في قوله ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم قال دلو مثل دلو أصحابهم **حدثني** محمد بن عمرو  
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء  
جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ذنوباً مثل سجلا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد  
عن قتادة قوله فان للذين ظلموا ذنوباً أى سجلا من عذاب الله **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنى  
محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله فان للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم قال عذاباً مثل  
عذاب أصحابهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فان للذين ظلموا  
ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم قال يقول ذنوباً من العذاب قال يقول لهم سجلا من عذاب الله وقد فعل  
هذا بأصحابهم من قبلهم فلم عذاب مثل عذاب أصحابهم فلا يستعجلون **حدثنا** ابن حميد قال  
ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن إبراهيم ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم قال طرفا من العذاب  
❦ القول في تأويل قوله تعالى (فويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون) يقول تعالى  
ذكره فالو ادى السائل في جهنم من قيع وصيد للذين كفروا بالله ومحمدوا وحدايته من يومهم  
الذى يوعدون فيه نزول عذاب الله بهم اذا نزل ذلك بهم ما ذاقون فيه من البلاء والجهنم

آخر تفسير سورة الذاريات

(تفسير سورة الطور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ والطور وكتاب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع والبحر المسجور ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع﴾ يعني تعالى ذكره بقوله والطور والجبل الذي يدعى الطور وقد بينت معنى الطور بشواهد و ذكرنا اختلاف المختلفين فيه فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تبارك وتعالى والطور قال الجبل بالسرانية وقوله وكتاب مسطور يقول وكتاب مكتوب ومنه قول رؤبة \* اني وآيات سطر سطر \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وكتاب مسطور قال صحف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله وكتاب مسطور والمسطور المكتوب حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله مسطور قال مكتوب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله مسطور قال مكتوب وقوله في رق منشور يقول في ورق منشور وقوله في من صلة مسطور ومعنى الكلام وكتاب سطر وكتب في ورق منشور حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في رق منشور وهو الكتاب حدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في رق قال الرق الصحيفة وقوله والبيت المعمور يقول والبيت الذي يعمر بكثرة غاشيته وهو بيت فيأذ كر في السماء بجبال الكعبة من الأرض يدخله كل يوم سبعون ألفا من الملائكة ثم لا يعودون فيه أبدا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المنني قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم رفع إلى البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا قال البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا آخر ما عليهم حدثنا ابن المنني قال ثنا خالد بن الحارث قال ثنا شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة رجل من قومه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا هناد بن السري قال ثنا أبو الأحوص عن سماك بن حرب عن خالد بن عرعة أن رجلا قال لعلي رضي الله عنه ما البيت المعمور قال بيت في السماء يقال له الضراح وهو بجبال الكعبة من فوقها حرمت في السماء كرامة البيت في الأرض يصلي فيه كل يوم سبعون ألفا من الملائكة ولا يعودون فيه أبدا حدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت خالد بن عرعة قال سمعت عليا رضي الله عنه وخرج إلى الرحبة فقال لما بن الكواء وغيره ما البيت المعمور قال بيت في السماء السادسة يقال له الضراح يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون فيه أبدا حدثنا أبو كريب قال ثنا طلق بن غنام عن زائدة عن عاصم عن علي بن زيد بن بكير قال سأل ابن الكواء عليا رضي الله عنه عن البيت المعمور قال مسجد في السماء يقال له الضراح يدخله كل يوم سبعون ألفا

هم المستغفرون الاحقاء بالاستغفار دون المصريين وقيل ابراز الضمير لدفع وهم من يظن أن التقدير وبالسحار قليلا يستغفرون على قياس القول السابق وحيث ذكر جدهم في التعظيم لكرم الله أردفه بذكر شفقتهم على خلق الله والمشهور في الحق أنه القدر الذي علم اخراجه من المال شرعا وهو الزكاة قيل ماله على هذا لم يكن صفة مدح لأن كل مسلم كذلك بل كل كافر وذلك اذا قلنا أنه مخاطب بالفروع الا أنه اذا سلم سقط عنه وأجيب بأن السائل من له الطلب شرعا والمحروم من الحرمة وهو الذي منع الطلب فكأنه قيل في أموالهم حق للطالب وهو الزكاة ولغير الطالب وهو الصدقة المتطوع بها التي تتعلق بفرض صاحب المال واقراره وليس عليه فيها مطالبة ويمكن أن يقال ثماد في أموالهم حق في اعتقادهم وسيرتهم كأنهم أوجبوا على أنفسهم أن يعطوا من المال حقا معلوما وان لم يوجب الشرع وفي السائل والمحروم وجوه أحدها ما مر الثاني السائل هو الناطق والمحروم كل ذي روح غيره من الحيوان كما قال صلى الله عليه وسلم لكل كبد حري أجر الثالث وهو الأظهر أن السائل هو الذي يستجلى والمحروم الذي يحسب غنيا فيحرم الصدقة لتعففه قال صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده الأكلة والأكلتان والتمر والتمران قالوا فما هو قل الذي لا يجد ولا يتصدق عليه وتقديم السائل على ترتيب الواقع لانه يعرف حاله بمقاله فيستخلصه

من الملائكة لا يرجعون فيه أبدا **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** حكام عن عنبسة عن عبيد  
المكثب عن أبي الطفيل قال سأل ابن الكواء عليا عن البيت المعمور قال بيت بجبال البيت  
العتيق في السماء يدخله كل يوم سبعون ألف ملك على رسم راياتهم يقال له الضراح يدخله كل يوم  
سبعون ألفا من الملائكة ثم لا يرجعون فيه أبدا **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** بهرام قال **ثنا**  
سفيان عن سماك بن حرب عن خالد بن عرعة عن علي رضي الله عنه قال سأله رجل عن البيت  
المعمور قال بيت في السماء يقال له الضريح قصد البيت يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم  
لا يعودون فيه **حدثني** محمد بن سعد قال **ثني** أبي قال **ثني** عمي قال **ثني** أبي عن أبيه  
عن ابن عباس قوله والبيت المعمور قال هو بيت حذاء العرش تعمده الملائكة يصلي فيه كل يوم  
سبعون ألفا من الملائكة ثم لا يعودون اليه **حدثنا** عبد الله بن أحمد بن شبيب قال **ثنا** علي  
ابن الحسن قال **ثنا** حسين قال سئل عن عكرمة وأنا جالس عنده عن البيت المعمور قال بيت  
في السماء بجبال الكعبة **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** يحيى بن واضح قال **ثنا** الحسين عن عكرمة  
والبيت المعمور قال بيت في السماء **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى  
و**حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله  
والبيت المعمور قال بيت في السماء يقال له الضراح **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد  
عن قتادة والبيت المعمور ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال يوما لأصحابه هل تدرون  
ما البيت المعمور قالوا الله ورسوله أعلم قال فانه مسجد في السماء تحته الكعبة لو خر لخر عليها  
أو عليه يصلي فيه كل يوم سبعون ألف ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا آخر ما عليهم **حدثت** عن  
الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والبيت المعمور  
يزعمون أنه يروح اليه كل يوم سبعون ألف ملك من قبيلة ابليس يقال لهم الجن **حدثني** يونس  
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والبيت المعمور قال بيت الله الذي في السماء وقال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بيت الله في السماء ليدخله كل يوم طلعت شمس سبعون  
ألف ملك ثم لا يعودون فيه أبدا بعد ذلك **حدثنا** محمد بن مرزوق قال **ثنا** حجاج قال **ثنا**  
حماد عن ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيت المعمور في السماء السابعة  
يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه حتى تقوم الساعة **حدثنا** محمد بن سنان  
القرافي قال **ثنا** موسى بن اسمعيل قال **ثنا** سليمان عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لما عرج بي الملك الى السماء السابعة انتهيت الى بناء فقلت للملك ما هذا قال  
هذا بناء بناه الله للملائكة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك يقصدون الله ويسبحونه لا يعودون  
فيه وقوله والسقف المرفوع يعني بالسقف في هذا الموضع السماء وجعلها سقفا لانهما سماء الارض  
كسما البيت الذي هو سقفه وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك  
**حدثنا** هناد بن السري قال **ثنا** أبو الأحوص عن سماك عن خالد بن عرعة أن رجلا قال لعلي  
رضي الله عنه ما السقف المرفوع قال السماء **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** عبد الرحمن قال **ثنا**  
سفيان عن سماك عن خالد بن عرعة عن علي قال السقف المرفوع السماء **حدثنا** ابن حميد  
قال **ثنا** مهران قال **ثنا** سفيان عن سماك بن حرب عن خالد بن عرعة عن علي رضي الله  
عنه قال سأله رجل عن السقف المرفوع فقال السماء **حدثنا** ابن المنني قال **ثنا** محمد بن جعفر  
قال **ثنا** شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت خالد بن عرعة قال سمعت عليا يقول والسقف

واما المحروم فلا تسدفع حاجته الا  
بعد الاستكشاف والبحث وقيل  
المحروم الذي لا ينمي له مال وقيل  
هو المنقوص الحظ الذي لا يكاد  
يكسب ثم أكد وقوع الحشر  
والدلالة على قدرته بقوله (وفي  
الارض آيات) كقوله ومن آياته  
أنك ترى الارض خاشعة الى قوله  
ان الذي أحياها المحيى الموتى ومن  
عجائب الارض ما هي في جرمها من  
الاستدارة والالوان المختلفة  
وطبقاتها المتباينة ومنها ما هي عليها  
وفيها من الجبال والمواليد الثلاثة  
ومنها ما هي واردة عليها من فوقها  
كالطير وغيره وخمس الآيات  
الارضية بالذكر بقرنها من الحواس  
وخص كونها آيات بالمؤمنين لأنهم  
هم المنتفعون بذلك ومن لم يتأمل  
في المصنوعات لم يزدقينه بالصانع  
ثم استدل بالانفس فقال (وفي  
أنفسكم) آيات وذلك أن الانسان  
عالم صغير فيه تشابه من العالم الكبير  
وقد مر تقرير ذلك مرارا وقيل هي  
الارواح أى وفي نفوسكم التي بها  
حياتكم آيات قال أهل النظم هذه  
الآية مؤكدة لما قبلها فان من وقف  
على هذه الآيات الباهرة تبين له  
جلال الله وعظمته فينتقيه ويعبده  
ويستغفره من نقصيره ولا يرجع  
لما قليل وهكذا من عرف أن رزقه  
في السماء لم يخل بماله ويعطيه  
السائل والمحروم عن الحسن أنه كان  
اذا رأى السحاب قال لأصحابه فيه  
رزقكم يعني المطر ولكنكم تحرمونه  
(وماتوعدون) هي الجنة فوق السماء  
السابعة وتحت العرش وقيل ان  
أرزاقكم في الدنيا وما توعدون

في العقبى كلها مقدرة مكتوبة في السماء ثم أنتج من الاخبار السالفة من أول السورة الى ههنا حقيقة القرآن أو النبي أو الموعود وأقسم عليه رب السماء الارض ثم قيام الأذن وهي المربوبات كالذكريات وغيرها الى الرب تعالى وما مزيدة بنص الخليل حكاه جارا الله يقال في الامر الظاهر غاية الظهور ان هذا الحق أنك ترى وتسمع مثل ما أنك ههنا قال الأصمعي أقبلت خارجا من البصرة فطلع أعرابي على قعود فقال من الرجل قلت من بني أصم قال من أين أقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن فقال اتل على فتلوت والذاريات فلما بلغت قوله وفي السماء رزقكم فقال حسبك فقام الى ناقته فنجرها ووزعها على الناس وعمد الى سيفه وقوسه فكسرها وولى فلما حجبت مع الرشيد طفقت أطوف فاذا أنا بمن يهتف بي بصوت رقيق فالتفت فاذا أنا بالأعرابي قد نحل واصفر فسلم على واستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح وقال وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ثم قال فهل غير هذا فقرأت فورب السماء والارض انه لحق فصاح فقال يا سبحان الله من ذا الذي أغضب الجليل حتى حلف لم يصدقه بقوله حتى ألجوه الى اليمن قالها ثلاثا وخرجت معها نفسه ثم سلى نبيه صلى الله عليه وسلم بقصة ابراهيم وغيرها وقد مرت في هود والمجروفي قوله (هل أتاك) تفخيم لشأن الحديث والضيف واحد جمع والمكرمون اما باعتبار اكرامه اياهم حتى خدمهم بنفسه

المرفوع هو السماء قال وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد السقف المرفوع قال السماء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والسقف المرفوع سقف السماء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والسقف المرفوع سقف السماء وقوله والبحر المسجور اختلف أهل التأويل في معنى البحر المسجور فقال بعضهم الموقد وتأول ذلك والبحر الموقد المحمي ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن سعيد بن المسيب قال قال علي رضي الله عنه لرجل من اليهود أين جحيم فقال البحر فقال ما أراه الا صادقا والبحر المسجور واذا البحار سجرت مخففة حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن حفص بن حميد عن ثمر بن عطية في قوله والبحر المسجور قال بمنزلة التنور المسجور حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والبحر المسجور قال الموقد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والبحر المسجور قال الموقد وقرأ قول الله تعالى واذا البحار سجرت قال أوقدت \* وقال آخرون بل معنى ذلك واذا البحار ملئت وقال المسجور المملوء ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقوله والبحر المسجور المملوء \* وقال آخرون بل المسجور الذي قد ذهب ماؤه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني قال ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله والبحر المسجور قال سيجره حين يذهب ماؤه ويفجر \* وقال آخرون المسجور المحبوس ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله والبحر المسجور يقول المحبوس \* وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب قول من قال معناه والبحر المملوء المجموع ماؤه بعضه في بعض وذلك أن الأغلب من معاني السجور الايقاد كما يقال سجت التنور بمعنى أوقدت أو الامتلاء على ما وصفت كما قال لييد

فتوسطا عرض السرى وصدعا \* مسجورة متجاوزا قلامها

وكما قال الثمر بن توبل العكلي

اذا شاء طالع مسجورة \* ترى حولها النبع والسام

سقتها رواعد من صيف \* وان من خريف فلن يعدما

فاذا كان ذلك الأغلب من معاني السجور وكان البحر غير موقد اليوم وكان الله تعالى ذكره قد وصفه بأنه مسجور فبطل عنه احدي الصفتين وهو الايقاد صحت الصفة الأخرى التي هي له اليوم وهو الامتلاء لأنه كل وقت ممتلئ \* وقيل ان هذا البحر المسجور الذي أقسم به ربنا تبارك وتعالى بحر في السماء تحت العرش ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح عن علي والبحر المسجور قال بحر في السماء تحت العرش \* قال ثنا مهران قال وسمعت أناسا من اسمعيل قال ثنا مهران عن سفيان عن ليث عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو والبحر المسجور قال بحر تحت العرش حدثني محمد بن عمار قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله والبحر المسجور قال بحر

وبأمراته أولادهم أهل الأكرام  
عند الله كقوله بل عباد مكرمون  
وجوزان يكون نصب اذ دخلوا  
بالمكرمين اذ انفس باكرام ابراهيم  
أو بـ في ضيف من معنى الفعل  
قال انفسرون أنكرهم للسلام الذي  
هو علم الاسلام أو أراد تعرف حالهم  
لأنهم لم يكونوا من معارفه (فراغ الى  
أهله) فذهب اليهم في خفية من  
ضيوفه وهو نوع أدب للضيف  
كيسلا يستحيوا منه ولا يبادروا  
بالاعتذار والمنع من الضيافة وفي  
قوله (فقر به اليهم) دلالة على أن نقل  
الطعام الى الضيف أول من  
العكس لئلا يتشوش المكان عليهم  
(قال ألا تأكلون) سلوك لطريقة  
الاستئذان ولهذا حذف الفاء  
خلاف ما في الصافات وقد مر  
والاستهزام لانكار ترك الأكل  
أولمحت عليه (فأوجس) فاضمر  
وقد تقدم سائر الابحاث في هود  
وفي الصافات واعلم أنه سبحانه  
ذكر في هود أنه لما رأى أيديهم  
لا تصل اليه نكرهم وقال ههنا سلام  
قوم منكرون ولاتنا في بين الحديشين  
لأنه أنكرهم أولا بالسلام الذي لم  
يكن من عادة تلك الشريعة ثم زاد  
انكاره حين رأيهم لا يأكلون الطعام  
فذكر أحد الانكارين في تلك  
السورة والآخر في هذه قوله (فأقبلت  
أمراته في صرة) أي في صبيحة ومنه  
صير القلم قال الحسن كانت  
في زاوية تنظر اليهم فوجدت حرارة  
الدم فأقبلت الى بيتها صارة فطلمت  
وجهما من الحياء والتعجب كمادة  
النسوان (وقالت) أنا (عجوز)  
فأجاب الملائكة (كذلك) أي

تحت العرش وقوله ان عذاب ربك لواقع يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم ان عذاب  
ربك لواقع يا محمد لكائن حال بالكافرين به يوم القيامة كما مر ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا  
سعيد عن قتادة ان عذاب ربك لواقع وقع القسم ههنا ان عذاب ربك لواقع وذلك يوم القيامة  
وقوله ماله من دافع يقول ما لذلك العذاب الواقع بالكافرين من دافع يدفع عنهم فينقذهم منه  
اذ واقع في القول في تأويل قوله تعالى ﴿يوم تمور السماء مورا وتسير الجبال سيرا﴾ يقول تعالى  
ذكره ان عذاب ربك لواقع يوم تمور السماء مورا فيوم من صلة واقع ويعنى بقوله تمور تدمر تكيفا  
وكان معمر بن المثنى ينشد بيت الأعشى

كأن مشيتها من بيت جارها \* مورا السحابة لاريت ولا عجل

فالمرور على روايته التكفي والترهيل في المشية وأما غيره فانه كان يرويه مورا السحابة واختلف أهل  
التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم فيه نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثني علي قال  
ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يوم تمور السماء مورا قال يقول  
تحريكا حدثنا ابن المثنى وعمرو بن مالك قال حدثنا أبو معاوية الضرير عن سفيان بن عيينة  
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يوم تمور السماء مورا قال تدور السماء دورا حدثنا الحسن  
ابن علي الصدائي قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان بن عيينة قال أخبروني عن معاوية  
الضرير عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يوم تمور السماء مورا قال تدور دورا حدثنا هرون بن  
حاتم المقرئ قال ثنا سفيان بن عيينة قال ثني أبو معاوية عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يوم  
تمور السماء مورا قال تدور دورا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يوم  
تمور السماء مورا ما تحريكها حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال  
سمعت الضحاك يقول في قوله يوم تمور السماء مورا يعني استدارتها وتحريكها لأمر الله وموج  
بعضها في بعض حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان قال قال الضحاك يوم تمور  
السماء مورا قال تموج بعضها في بعض وتحريكها لأمر الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب  
قال قال ابن زيد في قوله يوم تمور السماء مورا قال هذا يوم القيامة وأما المور فاعلم لنا به \* وقال  
آخرون مورها تشققها ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي  
قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم تمور السماء مورا قال يوم تشقق السماء وقوله وتسير  
الجبال سيرا يقول وتسير الجبال عن أماكنها من الأرض سيرا فتصير هباء منبثا في القول في تأويل  
قوله تعالى ﴿فويل يومئذ للكافرين الذين هم في خوض يلعبون يوم يدعون الى نار جهنم دعا  
هذه النار التي كنتم بها تكذبون﴾ يقول تعالى ذكره فالوادي الذي يسيل من قيح وصد يد في جهنم  
يوم تمور السماء مورا وذلك يوم القيامة للكافرين بوقوع عذاب الله للكافرين يوم تمور السماء مورا  
وكان بعض نحوي البصرة يقول أدخلت الفاء في قوله فويل يومئذ لأنه في معنى اذا كان كذا وكذا  
فأشبه المجازاة لأن المجازاة يكون خبرها بالفاء وقال بعض نحوي الكوفة الأوقات تكون كلها  
جزاء مع الاستقبال فهذا من ذلك لأنهم قد شبهوا وان وهي أصل الجزاء بحين وقال ان مع يوم اضمار  
فصل وان كان التأويل جزاء لأن الاعراب يأخذ ظاهر الكلام وان كان المعنى جزاء وقوله الذين  
هم في خوض يلعبون يقول الذين هم في فتنه واختلاط في الدنيا يلعبون غافلين عما هم صائرون اليه  
من عذاب الله في الآخرة وقوله يوم يدعون الى نار جهنم دعا يقول تعالى ذكره فويل للكافرين يوم  
يدعون وقوله يوم يدعون ترحمة عن قوله يومئذ ابدال منه وعنى بقوله يدعون يدفون بارهاق



مثل ذلك الذي قلنا وأخبرنا به (قال ربك) فلا تشبهدي وروى أن جبرائيل قال لها انظري إلى سقف بيتك فنظرت فإذا جذوعه مرققة مشمرة فيخند أحسوا إبراهيم صلوات الرحمن عليه بأنهم ملائكة (قارفا خطبكم) شأنكم وطلبكم فأجابوا بأنهم أرسلوا إلى قوم لوط ليرسلوا عليهم السجيل كما قصصنا في حوده والضمير في قوله (فيها) للقرية وإن لم يخرج لها ذلك لأنه معاوم قالت الممتربة في الآية دلالة على أن الإيمان والاسلام واحد وقال غيرهم المسلم أعم من المؤمن وإطلاق العام على الخاص مما لا منع فيه ولا يدل على اتحادهما وهذا كقول القائل من في البيت من الناس فيقول له ما في البيت من الحيوان أحد غير زيد فيكون مخبرا له بخلو البيت عن كل إنسان غير زيد وقوله (وتركنا فيها آية) كقوله في العنكبوت ولقد تركنا منها آية بينة أي علامة يعتبر بها الخائفون دون القاسية قلوبهم وهي الحجارة المسومة أو ماء أسود قوله (وفي موسى) قيل الأقرب أن يكون معطوفا على قوله وتركنا فيها أي وجعلنا في موسى آية قال جارا لله هو كقول من قال

\* علفتها تبناء ماء باردا \* ويمكن أن يقال إن قصة موسى أيضا آية متروكة باقية على وجه الدهر فلا حاجة إلى هذا التكلف قوله (فتولى بركته) كقوله ونأى بجانبه وقيل الباء للصاحبة والركن القوم أي فازرو وأعرض مع ما كان يتقوى به من جنوده فملكه وقيل ركنه هاما من وزيره قال العلماء وصفه (١) لعل الأصل متكئين على غمارق على شراخ بدليل ما بعده تأمل

وازعاج يقال منه دعمت في قفاه إذا دفعت فيه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس يوم يدعون إلى نار جهنم دعا قال يدفع في أعناقهم حتى يردوا النار حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يوم يدعون إلى نار جهنم دعا يقول يدفعون حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم يدعون إلى نار جهنم دعا قال يدفعون فيها دفعا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة يوم يدعون إلى نار جهنم دعا يقول يدفعون إلى نار جهنم دفعا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يوم يدعون إلى نار جهنم دعا يقول يدفعون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يوم يدعون إلى نار جهنم دعا قال يزعمون إليها ازعاجا حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة بنحوه حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله يوم يدعون إلى نار جهنم دعا الدع الدفع والارهاق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يوم يدعون إلى نار جهنم دعا قال يدفعون دفعا وقرأ قول الله تبارك وتعالى فذلك الذي يدع اليتيم قال يدفعه ويغلظ عليه وقوله هذه النار التي كنتم بها تكذبون يقول تعالى ذكره يقال لهم هذه النار التي كنتم بها في الدنيا تكذبون فتجددون أن تردوها وتصلوها أو يعاقبكم به ربكم وترك ذكر يقال لهم ابتداء بدلالة الكلام عليه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أفسح هذا أم أتم لا تبصرون اصلوها فاصبروا أو لا تبصروا وساء عليكم أنما تجزون ما كنتم تعملون) يقول تعالى مخبرا عما يقال لهؤلاء المكذبين الذين وصف صفتهم إذا وردوا جهنم يوم القيامة أفسح هذا القوم هذا الذي وردتموه الآن أم أتم لا تعانونه ولا تبصرونه وقيل هذا لهم توبيخا لاستفهاما وقوله اصلوها يقول ذو قوا حر هذه النار التي كنتم بها تكذبون ردها فاصبروا على ألمها وشقتها أو لا تبصروا على ذلك سواء عليكم صبرتم أو لم تبصروا أنما تجزون ما كنتم تعملون يقول ما تجزون إلا أعمالكم أي لا تعاقبون إلا على معصيتكم في الدنيا ربكم وكفركم به ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (إن المتقين في جنات ونعيم فأكهين بما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم) يقول تعالى ذكره إن الذين اتقوا الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه في جنات يقول في بساين ونعيم فيها وذلك في الآخرة وقوله فأكهين يقول عندهم فأكهة كثيرة وذلك نظير قول العرب للرجل يكون عنده تمر كثير رجل تامر أو يكون عنده لبن كثير فيقال هو لبن كما قال الحطيئة

أغررتني وزعمت أنك لابن في الصيف تامر

وقوله بما آتاهم ربهم يقول عندهم فأكهة كثيرة بإعطاء الله إياهم ذلك ووقاهم ربهم عذاب الجحيم يقول ورفع عنهم ربهم عقابه الذي عذب به أهل الجحيم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون متكئين على سرر مصفوفة وزوجاتهم بحور عين) يقول تعالى ذكره كلوا واشربوا يقال لهؤلاء المتقين في الجنات كلوا أيها القوم عما آتاكم ربكم واشربوا من شرابها هنيئا لا تخافون مما تأكلون وتشربون فيها أذى ولا غائلة بما كنتم تعملون في الدنيا الله من الأعمال وقوله متكئين (١) على سرر مصفوفة قد جعلت صفوفها وترك قوله على غمارق

اكتفاء بدلالة ما ذكر من الكلام عليه وقوله وزوجناهم بحور عين يقول تعالى ذكره وزوجنا  
الذكور من هؤلاء المتقين أزواجا بحور عين من النساء يقول الرجل زوج هذا الخلف الفرد أو النعل  
الفرد بهذا الفرد بمعنى اجعلها زوجا وقد بنى معنى الزوج فيما مضى بما أغنى عن أعادته ههنا  
والحور جمع حوراء وهى المديدة بياض مقلة العين فى شدة سواد الحدقة وقد ذكرت اختلاف  
أهل التأويل فى ذلك وبينت الصواب فيه عندنا بشواهد المغنية عن أعادتها فى هذا الموضع  
والعين جمع عينا وهى العظيمة العين فى حسن وسعة ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (والذين  
آمَنُوا واتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ  
رَهِينٌ) اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم  
بإيمان أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ الْمُؤْمِنِينَ فى الجنة وإن كانوا لم يبلغوا بأعمالهم درجات آتاهم تكملة لأبائهم  
المؤمنين وما أَلَتْنَا آبَاءَهُمْ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَجْوَافِ أَعْمَالِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار  
قال **ثنا** عبد الرحمن قال **ثنا** شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس  
فى هذه الآية والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بإيمان قال إن الله تبارك وتعالى يرفع للمؤمن ذريته  
وإن كانوا دونه فى العمل ليقرب الله بهم عينه **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** مؤمل قال **ثنا** سفيان  
عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال إن الله تبارك وتعالى يرفع ذرية المؤمن  
فى درجته وإن كانوا دونه فى العمل ليقربهم عينه ثم قرأ والذين آمنوا واتبعهم ذرياتهم بإيمان  
أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ **حدثنا** ابن حديد قال **ثنا** مهران عن سفيان  
عن عمرو بن مرة الجملى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال إن الله تبارك وتعالى يرفع ذرية  
المؤمن معه فى درجته ثم ذكر نحوه غير أنه قرأ وأتبعناهم ذرياتهم بإيمان أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ  
**حدثني** موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال **ثنا** محمد بن بشر قال **ثنا** سفيان بن سعيد عن  
سماعة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه **حدثنا** ابن المنثى قال **ثنا**  
محمد بن جعفر قال **ثنا** شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال  
فى هذه الآية والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بإيمان قال المؤمن ترفع له ذريته فيلحقون به وإن  
كانوا دونه فى العمل \* وقال آخرون بل معنى ذلك والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم التى بلغت  
الايتمان بإيمان أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمُ الصغار التى لم تبلغ الايمان وما أَلَتْنَا آبَاءَهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ  
ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثنا** نفي أبي قال **ثنا** نفي عن أبي عن أبيه  
عن ابن عباس قوله والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بإيمان أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ يقول الذين أدرك  
ذريتهم الايمان فعملوا بطاعتى أَلْحَقْتُهُمْ بِإِيمَانِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَأَوْلَادُهُمُ الصَّغَارُ لِحَقِّهِمْ بِهِمْ **حدثت**  
عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول فى قوله والذين  
آمَنُوا وأتبعناهم ذرياتهم بإيمان أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ يقول من أدرك ذريته الايمان فعملوا بطاعتى  
أَلْحَقْتُهُمْ بِآبَائِهِمْ فى الجنة وَأَوْلَادُهُمُ الصَّغَارُ أيضا على ذلك \* وقال آخرون نحوه هذا القول غير أنهم  
جعلوا الهاء والميم فى قوله أَلْحَقْنَا بِهِمْ مِنْ ذِكْرِ الذرية والهاء والميم فى قوله ذريتهم الثانية من ذكر  
الذين وقالوا معنى الكلام والذين آمنوا واتبعهم ذرياتهم الصغار وما أَلَتْنَا الْكِبَارَ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ  
ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والذين آمنوا  
وأتبعناهم ذرياتهم بإيمان أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ قال أدرك أبناؤهم الاعمال التى عملوا فاتبعوهم  
عليها واتبعهم ذرياتهم التى لم يدركوا الاعمال فقال الله جل ثناؤه وما أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ

فرعون بالمليم مع أنه وصف يوس  
النبي به صلى الله عليه وسلم كما صرى  
الصفات لا يوجب اشتراكهما  
فى استحقاق الملامة لأن موجبات  
اللوم تختلف فراكب الكبيرة ملوم  
على قدرها ومقترب الصغيرة ملوم  
بحسبها وبينهما بون العقيم ربح  
لاخير فيهما من انشاء مطيع أو القاح  
شجر والرميم مارم وتفتت قال فى  
الكشاف تمتعوا حتى حين تفسيره  
فى قوله تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام  
قلت هذا هو منه فإن قوله فتمتوا  
عن أمر ربهم لا يطابقه إذا اعتولم  
يترتب على هذا الامر لحصوله قبله  
وانما الصواب أن يكون التمتع  
المأمور به فى هذه الآية هو الذى  
فى قصة قوم يونس فآمنوا ففتحناهم  
الى حين فكان قوم يهود أمروا أن  
يؤمنوا كي يمهلوا الى انقضاء آجالهم  
الطبيعية والامر أمر تكليف  
لا تكون (فتمتوا عن أمر ربهم)  
بالاصرار على كفرهم فقبل على  
سبيل التكوين تمتعوا فى داركم  
ثلاثة أيام وكان ذلك علامة العذاب  
والصاعقة النازلة نفسها (وهم  
ينظرون) أى كانت نهارا يعاينونها  
أو كانوا منتظرين لها اذ قيل لهم  
تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام (فما  
استطاعوا من قيام) عبارة عن  
جثومهم كما مر مرارا (وما كانوا  
منتصرين) ممتنعين من العذاب  
وقصة نوح واضحة وقد مر أعرابه  
فى الوقوف ثم عاد الى دلائل القدرة  
فقال (والسما بنيناها بأيد) وفى لفظ  
البناء إشارة الى كونها بحكمة البنيان  
وفى قوله بأيد أى بقوة تأكيذا لذلك

وفي قوله (وانا الموسعون) مزيد تأكيد  
وللمعنى لقادرون من الوسع الطاقة  
والموسع القوى على الاتفاق ومنه  
قال الحسين ارادانا الموسعون الرزق  
بالمطر وقيل بجمعنا بين السماء وبين  
الارض سعة وانما يطابق الفرس  
على الارض ولم يطابق البناء لأنها  
محل التغيرات كاللبساط يفرش  
ويطوى (ومن كل شيء) من الحيوان  
(خلقنا زوجين) ذكرًا وأنثى وعدد  
الحسن بأشياء كالسما والارض  
والليل والنهار والشمس والقمر  
والبر والبحر والموت والحياة قال  
كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد  
لأن مثل له وقد يدور في الخلد أن الآية  
اشارت إلى أن كل ما سوى الله تعالى  
فانه مركب نوع تركيب لأقل من  
الوجود والامكان أو الجنس  
والفصل أو المادة والصورة  
ولذلك قال (لعلكم تذكرون) له ارادة  
ترقيكم من المركب الى البسيط ومن  
الممكن الى الواجب ومن المصنوع  
الى الصانع واذا عرفتم الله (فقرؤا  
الى الله) أى التجؤ اليه ولا تعبدوا  
غيره أمر بالاقبال عليه وبالاعراض  
عما سواه وكرر قوله (انى لكم منه نذير  
مبين) للتأكيد وبعد توضيح  
البيانات وذكر القصص وتقرير  
الدلائل سلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بقوله (كذلك) أى الامر  
مثل الذى تقرر من تكذيب الرسل  
واصرار الكفرة على الإنكار والسب  
ثم فسر ما أجمله بقوله (ما أتى) الى  
آخره وقوله (أتوا صوابه) استفهام  
على سبيل التعجب من تطابق آرائهم  
على تكذيب أنبيائهم ثم أضرب عن  
ذلك لأن تطابق المتقدم والمتأخر

قال يقول لم نظلمهم من عملهم من شيء فننقصهم فنعطيه ذرياتهم الذين ألحقناهم بهم الذين لم يلبثوا  
الأعمال ألحقهم بالذين قد بلغوا الأعمال \* وقال آخرون بل معنى ذلك والذين آمنوا واتبعهم  
ذرياتهم بإمكان ألحقناهم ذرياتهم فادخلناهم الجنة بعمل آبائهم وما ألحقنا الآباء من عملهم من شيء  
ذكر من قال ذلك حماد بن عمار قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت داود يحدث  
عن عامر أنه قال في هذه الآية والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بآيمان ألحقناهم ذرياتهم وما ألحقناهم  
من عملهم من شيء فادخل الله الذرية بعمل الآباء الجنة ولم ينقص الله الآباء من عملهم شيئاً قال فهو  
قوله وما ألحقناهم من عملهم من شيء حماد بن عمار قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن  
سعيد بن جبيرة أنه قال في قول الله ألحقناهم ذرياتهم وما ألحقناهم من عملهم من شيء قال ألحق الله  
ذرياتهم بآبائهم ولم ينقص الآباء من أعمالهم فإيده على آبائهم \* وقال آخرون إنما معنى بقوله  
ألحقناهم ذرياتهم أعطيناهم من الثواب ما أعطينا الآباء ذكر من قال ذلك حماد بن عمار  
قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن قيس بن مسلم قال سمعت ابراهيم في قوله وأتبعناهم  
ذرياتهم بآيمان ألحقناهم ذرياتهم قال أعطوا مثل أجور آبائهم ولم ينقص من أجورهم شيئاً  
حماد بن عمار قال ثنا مهران عن سفیان عن قيس بن مسلم عن ابراهيم وأتبعناهم ذرياتهم  
بآيمان ألحقناهم ذرياتهم قال أعطوا مثل أجورهم ولم ينقص من أجورهم \* قال ثنا حكام  
عن أبي جعفر عن الربيع وأتبعناهم ذرياتهم بآيمان يقول أعطيناهم من الثواب ما أعطيناهم  
وما ألحقناهم من عملهم من شيء يقول ما نقصنا آباءهم شيئاً حماد بن عمار قال ثنا  
سعيد عن قتادة قوله والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم كذلك قال يزيد ذرياتهم بآيمان ألحقناهم  
ذرياتهم قال عملوا بطاعة الله فألحقهم الله بآبائهم \* وأولى هذه الأقوال بالصواب وأشبهها بما  
دل عليه ظاهر التنزيل القول الذى ذكرنا عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وهو والذين آمنوا  
بأنه ورسوله وأتبعناهم ذرياتهم الذين أدركوا الايمان بآيمان وآمنوا بالله ورسوله ألحقنا  
بالذين آمنوا ذرياتهم الذين أدركوا الايمان فآمنوا فى الجنة فجعلناهم معهم فى درجاتهم وان قصرت  
أعمالهم عن أعمالهم تكمة مثلاً بآبائهم وما ألحقناهم من أجور عملهم شيئاً وإنما قلت ذلك أولى  
التأويلات به لأن ذلك الأغلب من معانيه ون كان لا أقوال الأخر وجوه واختلفت القراء  
فى قراءة قوله وأتبعناهم ذرياتهم بآيمان ألحقناهم ذرياتهم فقرأ ذلك عامة قراء المدينة واتبعهم  
ذرياتهم على التوحيد بآيمان ألحقناهم ذرياتهم على الجمع وقرأته الكوفة واتبعهم ذرياتهم بآيمان  
ألحقناهم ذرياتهم كلتيهما بافراد وقرأه بعض قراء البصرة وهو أبو عمرو وأتبعناهم ذرياتهم بآيمان  
ألحقناهم ذرياتهم \* والصواب من القول فى ذلك أن جميع ذلك قراآت معروفة مستفيضات  
فى قراءة الأمصار متقاربات المعانى فبأيتها قرأ القارئ فمصيب وقوله وما ألحقناهم من عملهم من  
شيء يقول تعالى ذكره وما ألحقنا الآباء معنى بقوله وما ألحقناهم من أعمالهم شيئاً  
فأخذهم منهم فجعله لآبائهم الذين ألحقناهم بهم ولكافيناهم أجور أعمالهم وألحقنا أبناءهم  
بدرجاتهم تفضلاً منا عليهم والألت فى كلام العرب النقص والبخس وفيه لغة أخرى وما ألحقناهم  
ولم يقرأ بها أحد نعلمه ومن الألت قول الشاعر

أبلغ بنى نعل عنى مغفلة \* جهد الرسالة لا ألتا ولا كذبا

يعنى لا نقصان ولا زيادة ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حماد بن  
ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس



على أمر واحد غير ممكن فبطلت عليه حلية  
الحال قائلًا (بل هم قوم طاهرون)  
يعني أن اشتراك علة التكذيب وهو  
الطغيان أشركهم في المعلول  
(فتول عنهم) فلن تكذبهم لا يوجب  
ترك الدعوة العامة (فأنت تعلم)  
على اعراضك عنهم بعد التبليغ لأنك  
قد بذلت مجهودك واستفرغت  
وسعك (وذكر) مع ذلك (فان  
الذكرى تنفع المؤمنين) أراد أن  
الاعراض عن طائفة معلومة لعدم  
قابليتهم لا يوجب ترك البعض  
الآخر ثم بين الغاية من خلق الثقلين  
وهي العبادة والمعتلة فيه دليل ظاهر  
على أن أفعال الله معللة بفرض  
وقال أهل السنة إن العبادة  
المعرفة والاخلاص له في ذلك  
فإن المعرفة أيضا غاية صحيحة وإنما  
الخلاص عن الاشكال بما سلف  
مرار أن استتباع الغاية لا يوجب  
كون الفعل معللا بها وإلا لم يكن  
الفعل معللا بذلك فقد يكون الفعل  
وتختلف الغاية لمانع كعدم قابلية  
ونحوهم ذكر أنه خلقهم ليربحوا عليه  
لا ليربح هو عليهم والتميز الشديد  
القوة ثم هدد مشركي مكة وأضرابهم  
بقوله (فان للذين ظلموا ذنوبا) أي  
نصيبا من العذاب (مثل ذنوب  
أصحابهم) المهلكين والذنوب  
في الأصل الدلو العظيمة قال أهل  
البيان هذا تمثيل واصله من تقسيم  
الماء يكون لهذا دلو ولهذا دلو  
واليوم الموعود القيامة أو يوم بدر

\* (سورة الطور مكية حروفها  
ألف وخمسةائة كلمتها ثلثمائة واثنان  
عشرة آياتها تسع وأربعون) \*

وما ألتناهم من عملهم من شيء قال ما نقصناهم من عملهم من شيء حدثني علي قال ثنا أبو صالح  
قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وما ألتناهم من عملهم من شيء يقول ما نقصناهم  
وحدثني موسى بن عبد الرحمن قال ثنا موسى بن بشر قال ثنا سفيان بن هعيد عن سماعة  
ابن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وما ألتناهم من عملهم من شيء قال وما نقصناهم  
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما ألتناهم  
من عملهم من شيء قال ما نقصنا الآباء والأبناء حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن  
ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ما نقصنا الآباء والأبناء وما ألتناهم قال وما نقصناهم حدثني محمد بن  
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء  
جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وما ألتناهم من عملهم من شيء قال نقصناهم حدثنا ابن  
حميد قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس وما ألتناهم من عملهم من شيء يقول  
ما نقصنا آباءهم شيئا \* قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس مثله حدثنا ابن  
المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي المعلى عن سعيد بن جبير وما ألتناهم قال  
وما ظلمناهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما ألتناهم من  
عملهم من شيء يقول وما ظلمناهم من عملهم من شيء حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا  
ابن ثور عن معمر عن قتادة وما ألتناهم من عملهم من شيء يقول وما ظلمناهم وحدثت عن  
الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاک يقول في قوله وما ألتناهم  
يقول وما ظلمناهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي قوله وما ألتناهم  
من عملهم قال يقول لم نطعمهم من عملهم من شيء لم ننقصهم فنعطيهم ذرياتهم الذين ألحقناهم بهم  
لم يبلغوا الأعمال ألحقهم بالذين قد بلغوا الأعمال وما ألتناهم من عملهم من شيء قال لم يأخذ عمل  
الجار في جزية الصغار أدخلهم برحمته والجار عملوا فدخلوا بأعمالهم فبقوله كل امرئ بما  
كسب رهين يقول كل نفس بما كسبت وعملت من خير وشر مرتنة لا يؤخذ أحد منهم  
بذنب غيره وإنما يعاقب بذنب نفسه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِكَاكِبَةٍ  
وَلَحْمٍ مَّيْشَتُونَ يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَّغُوفِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ يقول تعالى ذكره وأمددنا هؤلاء  
الذين آمنوا بالله ورسوله واتبعتم ذريتهم بإيمان في الجنة بكاكبة ولحم مما يشتهون من اللحمان  
وقوله يتنازعون فيها كأسا يقول يتعاطون فيها كأس الشراب ويتداولونها بينهم كما قال الأخطل  
نازعت طيب الراح الشمول وقد \* صاح الدجاج وحانت وقعة السارى

وقوله لا لغوفيها يقول لا باطل في الجنة والهاء في قوله فيها من ذكر الكأس ويكون المعنى لما فيها  
من الشراب بمعنى أن أهلها لا لغو عندهم فيها ولا تأتيم واللغو الباطل وقوله ولا تأتيم يقول ولا فعل  
فيها يؤثم صاحبه وقيل غنى بالتأيم الكذب ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح  
قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لا لغوفيها يقول لا باطل فيها وقوله ولا تأتيم يقول  
لا كذب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث  
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لا لغوفيها قال لا يستبون  
ولا تأتيم يقول ولا يؤثمون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا لغوفيها  
ولا تأتيم أي لا لغوفيها ولا باطل إنما كان الباطل في الدنيا مع الشيطان وحدثنا ابن عبد الأعلى

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾  
 ﴿وَالطُّورُ وَكِتَابٌ مُسْطُورٌ فِي رَقٍّ  
 مَشْهُورٌ نُوحِيَ إِلَيْكَ بِالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ وَالْمُسْقَفِ  
 الْمَرْفُوعِ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُودِ إِنَّ  
 عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ  
 يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا وَتَسْبُو الْجِبَالُ  
 سِيرًا فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْكَذِبِينَ الَّذِينَ  
 هُمْ فِي خَوْضٍ يَنْعَبُونَ يَوْمَ يَدْعُونَ  
 إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا هَذِهِ الْبَارِ الَّتِي كُتِبَ  
 بِهَا تَكْذُوبُونَ أَفَسِحْرُ هَذَا أَمْ أَتُمْ  
 لَا تَتَصَرَّوْنَ أَصْلُوهَُا فَاصْبِرُوا أَوَّلًا  
 تَصْبِرُوا وَسِوَاهُ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تَجْزُونَ  
 مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنْ الْمُتَّقِينَ فِي  
 جَنَّاتٍ وَعِيمٍ فَكَهَيِّسَ بِمَا آتَاهُمْ  
 رَبُّهُمْ هُوَ قَاهِمٌ بِهِمْ عَذَابَ الْحَجِيمِ  
 كُلُوا وَاشْرَبُوا هَيْهَاتَ مَا كُنتُمْ  
 تَعْمَلُونَ مَنكُوبٌ عَلَى سِرَرٍ  
 مَصْصُوفَةٍ وَرَوَّاحِهِمْ بِحُورٍ عِينٍ  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّقَوْهُمْ دَرَجَاتٍ  
 بَإِيمَانٍ أَهْلَقْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا  
 أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ  
 امْرِئٍ مَّا كَسَبَ رَهِينَ وَأَمْدَدْنَاهُمْ  
 فِيهَا كَهْلَةً وَلَحْمٌ مَّا يَشْتَهُونَ  
 يَنبَازُ عَوْ فِيهَا كَأَسَا لَالْغُوفِيهَا وَلَا  
 تَأْتِيهِمْ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ عِلْمَانٌ لَهُمْ  
 كَأَنَّهُمْ لَوْثٌ مُكْنُونٌ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ  
 عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ قَالُوا إِنَّا كُنَّا  
 قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا  
 وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ إِنَّا كُنَّا مِنْ  
 قَبْلَ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ فَذَكَرَ  
 فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا  
 مَجْنُونٍ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ تَتَّبِعُهُ  
 رِيبَ الْمُنُونِ قُلْ تَرِصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ  
 مِنَ الْمُرْصِيعِينَ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَهْلَانَهُمْ  
 بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ أَمْ يَقُولُونَ  
 تَقُولُهُ لَبِ لَّا يُؤْمِنُونَ فَلْيَا تَوَابِحْدِثِ  
 مِثْلَهُ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ أَمْ خَلَقُوا

قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله لا لغوف فيها ولا تأثيم قال ليس فيها لغو ولا باطل  
 إنما كان اللغو والباطل في الدنيا واختلفت القراءة في قراءة قوله لا لغوف فيها ولا تأثيم فقرأ ذلك  
 عامة فراء المدينة والكوفة لا لغوف فيها ولا تأثيم بالرفع والتونين على وجه الخبر على أنه ليس في الكأس  
 لغو ولا تأثيم وقرأه بعض فراء البصرة لا لغوف فيها ولا تأثيم نصباً غير ممنون على وجه التبرئة والقول  
 في ذلك عدى أنهم اقراء تاب معروفان فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وإن كان الرفع والتونين  
 أعجب القراءتين إلى لكثرة القراءة بها وإنما أصح المعنيين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ويطوف﴾  
 عليهم علمان لهم كأنهم لَوْثٌ مُكْنُونٌ وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ﴿يقول تعالى ذكره﴾  
 ويطوف على هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم في الجنة علمان لهم كأنهم لَوْثٌ في بياضه وصفائه  
 مكنون يعني مصون في كن فهو أنقى له وأصفى لبياضه وإنما عني بذلك أن هؤلاء العلمان يطوفون  
 على هؤلاء المؤمنين في الجنة بكؤس الشراب التي وصف جل ثأؤه صفتها وقد حدثنا بشر  
 قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويطوف عليهم علمان لهم كأنهم لَوْثٌ مُكْنُونٌ  
 ذكر لنا أن رجلاً قال باني الله هذا الخادم فكيف المخدوم قال والذي نفس محمد بيده أن فضل  
 المخدوم على الخادم كفصل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وحدثنا ابن عبد الأعلى قال  
 ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله كأنهم لَوْثٌ مُكْنُونٌ قال بلغني أنه قيل يارسول الله هذا  
 الخادم مثل اللَوْثِ فكيف المخدوم قال والذي نفسي بيده أن فضل ما بينهما كفضل القمر ليلة  
 البدر على النجوم وقوله وأقبل بعضهم على بعض الآية يقول تعالى ذكره وأقبل بعضهم هؤلاء  
 المؤمنين في الجنة على بعض يسأل بعضهم بعضاً وقد قبل أن ذلك يكون منهم عند البعث من  
 قبورهم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن  
 ابن عباس في قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون قال إذا بعثوا في النفخة الثانية ﴿القول﴾  
 في تأويل قوله تعالى ﴿قالوا إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين﴾ فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم إنا  
 كنا من قبل ندعوه إنه هو البر الرحيم ﴿يقول تعالى ذكره﴾ قال بعضهم لبعض إنا أيها القوم كنا في أهلنا  
 في الدنيا مشفقين حائسين من عذاب الله وجليل أن يعذبنا باليوم فمن الله علينا بفصله ووقانا  
 عذاب السموم يعني عذاب النار يعني مجازنا من النار وأدخلنا الجنة ونحو الذي قلنا في ذلك  
 قال أهل النار ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد  
 في قوله عذاب السموم قال عذاب النار وقوله إنا كنا من قبل ندعوه يقول إنا كنا في الدنيا من قبل  
 يومنا هذا ندعوه بقول نعبده مخلصاً له الدين لا نشارك به شيئاً إنه هو البر يعني اللطيف بعباده  
 كما حدثنا علي قال لنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله إنه هو البر  
 يقول اللطيف وقوله الرحيم ببول الرحيم بخلقهم أن يعذبهم بعد توبتهم واختلفت القراءة في قراءة  
 قوله إنه هو البر فقرأته عامة فراء المدينة أنه يفتح الالف بمعنى إنا كنا من قبل ندعوه لأنه هو البر  
 أو بانه هو البر وفراء ذلك عامة فراء الكوفة والبصرة بالكسر على الابتداء والصواب من القول  
 في ذلك أنهم اقراء تان معروفان فبأيتهما قرأ القارئ فصيب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾  
 ﴿فذكر﴾ ﴿فأنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون﴾ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ تَتَّبِعُهُ رِيبَ الْمُنُونِ قُلْ  
 تَرِصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرْصِيعِينَ ﴿يقول تعالى ذكره﴾ لنبية محمد صلى الله عليه وسلم فذكر يا محمد من  
 أرسلت إليه من قومك وغيرهم وعظهم بنعم الله عندهم فما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون  
 يقول فلست بنعمة الله عليك بكاهن تتكهن ولا مجنون له ربي يخبر عنه قومه ما أخبره به ولكنك

من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا

السماوات والأرض بل لا يوقنون  
 أم عندهم خزائن ربك أم هم  
 المسيطرون أم لهم سلم يستشعرون  
 فيه فليأت مستمعهم بسلطان مبين  
 أم له البينات ولهم البنون أم تسألهم  
 أجراً فهم من مغرم مثقلون أم  
 عندهم الغيب فهم يكتبون أم  
 يريدون كيذاً فالذين كفروا هم  
 المكيدون أم لهم الله غير الله سبحانه  
 الله عما يشركون وإن يروا كسفاً من  
 السماء ساقطاً بفولوا سبحاً مكروماً  
 فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه  
 يصعقون يوم لا يغني عنهم كيدهم  
 شيئاً ولا هم ينصرون وإن للذين  
 ظلموا عذاباً دون ذلك ولكن  
 أكثرهم لا يعلمون وأصبر لحكم  
 ربك فإك بأعيننا وسبح بحمدي ربك  
 حين تقوم ومن الليل فسبحه  
 وإدبار الجوم ﴿١﴾ القراآت  
 فكثير من مقصوداً يزيد وأتبعاهم  
 من باب الأفعال أبو عمرو وذريتهم  
 على التوحيد مرفوعاً ذريتهم على  
 الجمع أبو جعفر وبافع وقرأ أبو عمرو  
 على الجمع فيهما منصوباً وقرأ  
 ذريتهم ابن عامر وسهل ويعقوب  
 على الجمع أيضاً ولكن برفع الأول  
 الباقون على التوحيد فيهما الأول  
 مرفوعاً والثاني منصوباً ألتناهم  
 بكسر التلام ثلاثاً ابن كثير لؤلؤ  
 بتلثين الهمزة الأولى شجاع ويزيد  
 وأبو بكر وحماد وحمزة في الوقف كما  
 مرفى الحج أنه هو البر بفتح الهمزة  
 أبو جعفر وبافع وعلى أنا كاندعوه  
 لأنه المسبطون بالسین ابن كثير في  
 رواية وابن عامر والآخرين بالصاد  
 وقرأ حمزة في رواية بأشمام الراء  
 (١) كذا في الاصل ولعله أوتشخ

وحرر كتيبه مصححه

رسول الله والله لا يخذلك ولكنك ينصرك وقوله أم يقولون شاعر تتر بص به ريب المنون يقول  
 جل ثناؤه بل يقول المشركون يا محمد لك هو شاعر تتر بص به حوادث الدهر يكفيناه بموت  
 أوحادثة متلفسة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وإن اختلفت عباراتهم عنه فقال  
 بعضهم فيه كالذي قلنا وقال بعضهم هو الموت ذكر من قال غنى بقوله ريب المنون حوادث الدهر  
 حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرف قال ثنا الحسن  
 قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ريب المنون قال حوادث الدهر حدثنا  
 ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان قال قال مجاهد ريب المنون حوادث الدهر \* ذكر من قال  
 غنى به الموت حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله  
 ريب المنون يقول الموت حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عيسى قال ثني أبي عن  
 أبيه عن ابن عباس قوله تتر بص به ريب المنون قال يتر بصون به الموت حدثنا بشر قال ثنا  
 يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أم يقولون شاعر تتر بص به ريب المنون قال قال ذلك قائلون  
 من الناس تتر بصوا بمحمد صلى الله عليه وسلم الموت يكفيكموه كما كفاكم شاعر بني فلان وشاعر  
 بني فلان حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله ريب المنون  
 قال هو الموت تتر بص به الموت كما مات شاعر بني فلان وشاعر بني فلان \* حدثني سعد بن  
 يحيى الأموي قال ثني أبي قال ثنا محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن  
 ابن عباس أن قريشاً اجتمعوا في دار الندوة في أمر النبي صلى الله عليه وسلم قال قائل منهم  
 احبسوه في وثاق ثم تتر بصوا به المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء زهير والباغلة أنما هو  
 كأحدهم فأنزل الله في ذلك من قولهم أم يقولون شاعر تتر بص به ريب المنون حدثني يونس  
 قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تتر بص به ريب المنون الموت وقال الشاعر  
 تتر بص بها ريب المنون لعلها \* سيهلك عنها بعلها أو لمجيح (١)

\* وقال آخرون معنى ذلك ريب الدنيا وقالوا الموت ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد  
 قال ثنا مهران عن أبي سنان ريب المنون قال ريب الدنيا والمنون الموت وقوله قل تتر بصوا  
 يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء المشركين بالذين يقولون لك انك شاعر  
 تتر بص بك ريب المنون تتر بصوا أي انتظروا وتمهلوا في ريب المنون فإني معكم من المتربصين بكم  
 حتى يأتي أمر الله فيكم ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون  
 أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون﴾ فليأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين ﴿٢﴾ يقول تعالى ذكره أم تأمر  
 هؤلاء المشركين أحلامهم بأن يقولوا الحمد صلى الله عليه وسلم هو شاعر وإن ما جاء به شعر أم هم  
 قوم طاغون يقول جل ثناؤه ما تأمرهم بذلك أحلامهم وعقولهم بل هم قوم طاغون قد طعوا  
 على ربهم فتجاوزوا ما أذن لهم وأمرهم به من الإيمان إلى الكفر به ونحو الذي قلنا في ذلك  
 قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد  
 في قوله أم تأمرهم أحلامهم بهذا قال كانوا يعتدون في الجاهلية أهل الأحلام فقال الله أم تأمرهم  
 أحلامهم بهذا أن يعبدوا أصناماً بكما صماو يتركوا عباد الله فلم تنفعهم أحلامهم حين كانت لديناهم  
 ولم تكن عقولهم في دينهم لم تنفعهم أحلامهم وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب من أهل البصرة  
 يتأول قوله أم تأمرهم أحلامهم بل تأمرهم ونحو الذي قلنا في تأويل قوله أم هم قوم طاغون  
 أيضاً قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا

يصعقون مبنيًا للقول ابن عامر  
وعاصم وادبار النجوم بالفتح زيد  
عن يعقوب الوقوف والظهور ولا  
مسطور ولا منشور ولا المعمور  
ولا المرفوع ولا المسحور ولا  
لواقم ولا من دافع ولا مورا ولا  
سيرا ط للكذابين ولا يلعبون هم  
دعا ط لان التقدير يقال لهم هذه  
النار تكذبون به لا تبصرون  
تصبروا لا اختلاف الجملتين مع  
اتفاق المعنى عليكم ط تعملون  
ونعيم لا آتاهم ربهم ج لاحتمال  
العطف واتضح وجه الحال أى  
وقد وقاهم الجحيم ط تعملون  
مصفو ف ج عين شئ  
رهن يشتون ولا تأثم  
مكنون يتساءلون مشفقين  
السموم ندعوه ط لمن قرأ  
انه بالكسر الرحيم مجنون  
لان أم ابتداء استفهام وتوبيخ  
المنون المتربصين ط لما قلنا  
طاغوت ج لاحتمال ابتداء  
الاستفهام والجواب بقوله بل  
لا يؤمنون ج للآية مع التفاء  
صادقين ط الخالقون ط  
والارض ج لان بل للاضراب مع  
العطف لا يوقنون ط المسيطرون  
ط فيه ج لتناهي الاستفهام مع  
فاء التعقيب مبين ط البنون ط  
مثقلون يكتبون ط كيد ط  
المكيدون ط والضابط فيما تقدم  
أن كلما وصل أم فهو للجواب  
وما قطع فهو بمعنى ألف الاستفهام  
غير الله ط يشركون مكرهم  
يصعقون لا لان يوم يبدل  
ما تقدمه ينصرون ط لا يعلمون  
نجوم لا النجوم

سفيان عن عثمان بن الاسود عن مجاهد في قوله أم هم قوم طاغون قال بل هم قوم طاغون  
حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن عثمان بن الاسود عن مجاهد أم هم قوم طاغون قال بل هم  
قوم طاغون وقوله أم يقولون تقوله يقول تعالى ذكره أم يقول هؤلاء المشركون تقول مجدها  
القرآن وتخلقه وقوله بل لا يؤمنون يقول جل ثناؤه كذبوا فيما قالوا من ذلك بل لا يؤمنون  
فيصدقوا بالحق الذي جاءهم من عند ربهم وقوله فليأتوا بحديث مثله يقول جل ثناؤه فليأت  
قائل ذلك له من المشركين بقرآن مثله فانهم من أهل لسان محمد صلى الله عليه وسلم ولن يتعذر عليهم  
أن يأتوا من ذلك بمثل الذي أتى به محمد صلى الله عليه وسلم ان كانوا صادقين في أن محمد صلى الله عليه  
وسلم تقوله وتخلقه القول في تأويل قوله تعالى (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا  
السموات والارض بل لا يوقنون) يقول تعالى ذكره أخلق هؤلاء المشركون من غير شيء أى من  
غير آباء ولا أمهات وهم كالجناد لا يعقلون ولا يفهمون لله حجة ولا يعتبرون له بعبارة ولا يتعظون  
بموعظة وقد قيل ان معنى ذلك أم خلقوا لغير شيء كقول القائل فعلت كذا وكذا من غير شيء  
بمعنى لغير شيء وقوله أم هم الخالقون يقول أم هم الخالقون هذا الخلق فهم لذلك لا يأترون لأمر  
الله ولا ينتهون عما نهاهم عنه لأن الخلق الأمر والنهى أم خلقوا السموات والارض يقول أخلقوا  
السموات والارض فيكونوا هم الخالقين وانما معنى ذلك لم يخلقوا السموات والارض بل  
لا يوقنون يقول لم يتركوا أن يأتروا لأمر ربهم وينتهوا إلى طاعته فيما أمر ونهى لانهم خلقوا  
السموات والارض فكانوا بذلك أربابا ولكنهم فعلوا لأنهم لا يوقنون بوعد الله ونفا أعداء أهل  
الكفر به من العذاب في الآخرة القول في تأويل قوله تعالى (أم عندهم خزائن ربك أم هم  
المسيطرون أم هم سلم يستمعون فيه فليأت مستمعهم بسلطان مبين) يقول تعالى ذكره أ عند  
هؤلاء المكذبين بآيات الله خزائن ربك يا محمد فهم لا يستغنائهم بذلك عن آيات ربهم معرضون  
أم هم المسيطرون اختاف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه أم هم المسلطون  
ذكر من قال ذلك حدثني عليّ قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس  
قوله أم هم المسيطرون يقول المسلطون وقال آخرون بل معنى ذلك أم هم المنزلون ذكر من  
قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عيسى قال ثنى أبي عن أبيه عن  
ابن عباس قوله أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون قال يقول أم هم المنزلون وقال آخرون  
بل معنى ذلك أم هم الأرباب ومن قال ذلك معمر بن المثنى قال يقال سيطرت على أى اتخذتني  
خولا لك \* وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك أم هم الجبارون المتسلطون  
المستكبرون على الله وذلك أن المسيطر في كلام العرب الجبار المتسلط ومنه قول الله لست عليهم  
بمسيطر يقول لست عليهم بجبار مسلط وقوله أم هم سلم يستمعون فيه يقول أم هم سلم يرتقون  
فيه الى السماء يستمعون عليه الوحي فيدعون أنهم سمعوا هناك من الله أن الذي هم عليه حق فهم  
بذلك متمسكون بما هم عليه وقوله فليأت مستمعهم بسلطان مبين يقول فان كانوا يدعون ذلك  
فليأت من يزعم أنه استمع ذلك فسمعه بسلطان مبين يعنى بحجة تبين أنها حق كما أتى محمد صلى الله  
عليه وسلم بها على حقيقة قوله وصدقه فيما جاءهم به من عند الله والسلم في كلام العرب السبب  
والمرقاة ومنه قول ابن مقبل

لا تحرز المرء أمجاء البلاد ولا \* تنبئ له في السموات السلايم

ومنه قوله جعلت فلانا ساما حاجتي اذا جعلته سببا لها القول في تأويل قوله تعالى (أم

﴿ التفسير لما ختم السورة بالآية ﴾  
 بوقوع اليوم الموعود أقسم على ذلك  
 بالطور وهو الجبل الذي مررت به  
 مرارا في قصة موسى والكتاب  
 المسطور لتتوراة ظاهره لأنه هو  
 المناسبات للطور وقيل اللوح  
 المحفوظ وقيل صحيفة الأعمال  
 والرق الصحيفة أو الجلد الذي  
 يكتب عليه والمناشور خلاف  
 المطوى كقوله ونخرج له يوم القيامة  
 كتابا بآياته منشورا وقيل هو القرآن  
 ونكرانه كتاب مخصوص من بين  
 جنس الكتب (والبيت المعمور)  
 الكعبة أو الضريح في السماء السابعة  
 سمي معمورا لكثرة زيارته من  
 الحجاج أو الملائكة (والسقف  
 المرفوع) السماء (والبحر المسجور)  
 المملوء أو الموقد من قوله وإذا البحار  
 سجرت وقد سبق في المؤمن في قوله  
 ثم في النار يسجرون عن جبر  
 ابن مطعم أتيت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أكله في الأسارى  
 فألقيته في صلاة الفجر يقرأ سورة  
 والطور فلما بلغ أن عذاب ربك  
 لواقع أسلمت خوفا من أن ينزل  
 العذاب (يوم تمور) تضطرب  
 وتجيء وتذهب وقد يقال المور تحرك  
 في تموج كحركة الزئبق ونحوه قلت  
 لأهل التأويل أن يقولوا الطور  
 القوة العقلية وكتاب مسطور هي  
 الجلايا القدسية والمعارف الإلهية  
 الثابتة فيها كالحرف في الرق والبيت  
 المعمور بيت القلب والسقف  
 المرفوع الرأس والبحر المسجور  
 الدماغ المملوء من الخيالات والأوهام  
 أن عذاب ربك بالحرمان  
 عن الإكرام لا زبدحام ظلم الأنام

﴿ البينات ولكم البنون أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون أم عندهم الغيب فهم يكتبون ﴾  
 يقول تعالى ذكره للمشركين به من قريش أربكم أيها القوم البينات ولكم البنون ذلك إذا قسمه ضيزى  
 وقوله أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنسأل  
 هؤلاء المشركين الذين أرسلناك إليهم يا محمد على ما تدعوهم إليه من توحيد الله وطاعته ثوابا وعوضا  
 من أموالهم فهم من ثقل ما حملتهم من الغرم لا يقدر أن على إجابتك إلى ما تدعوهم إليه ونحو  
 الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد  
 عن قتادة قوله أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون يقول هل سألت هؤلاء القوم أجرا يجهدهم فلا  
 يستطيعون الإسلام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أم تسألهم  
 أجرا فهم من مغرم مثقلون قال يقول أسألهم على هذا أجرا فأنقلهم الذي ينتفى أخذه منهم وقوله  
 أم عندهم الغيب فهم يكتبون يقول تعالى ذكره أم عندهم علم الغيب فهم يكتبون ذلك للناس  
 فينبئهم بما شاؤوا ويخبرونهم بما أرادوا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (أم يريدون كيدا  
 فالذين كفروا هم المكيدون أم لهم اله غير الله سبحانه الله عما يشركون) يقول تعالى ذكره بل  
 يريد هؤلاء المشركون يا محمدك وبدن الله كيدا فالذين كفروا هم المكيدون يقول فهم المكيدون  
 المذكور بهم دونك فتق بالله وامض لما أمرك به وقوله أم لهم اله غير الله يقول جل ثناؤه أم لهم  
 معبود يستحق عليهم العبادة غير الله فيجوز لهم عبادته يقول ليس لهم اله غير الله الذي له العبادة من  
 جميع خلقه سبحانه الله عما يشركون يقول تنزيها لله عن شركهم وعبادته - مع غيره ﴿ القول  
 في تأويل قوله تعالى ﴾ (وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مركوم فذره حتى يلاقي  
 يومهم الذي فيه يصعقون) يقول تعالى ذكره وان يروا هؤلاء المشركون قطعا من السماء ساقطا  
 والكسف جمع كسفة مثل التمر جمع تمر والسدر جمع سدره ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل  
 التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن  
 ابن عباس قوله كسفا يقول قطعا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله  
 وان يروا كسفا يقول وان يروا قطعا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مركوم يقول جل ثناؤه يقولوا  
 لذلك الكسف من السماء الساقط هذا سحاب مركوم يعني بقوله مركوم بعضه على بعض وانما  
 عني بذلك جل ثناؤه المشركين من قريش الذين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات فقالوا  
 له لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا إلى قوله علينا كسفا فقال الله لنبيه محمد صلى الله  
 عليه وسلم وان يروا هؤلاء المشركون ما سألو من الآيات فعابوا كسفا من السماء ساقطا لم ينتقلوا  
 عما هم عليه من التكذيب ولقالوا انما هذا سحاب بعضه فوق بعض لان الله قد حتم عليهم أنهم  
 لا يؤمنون كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يقولوا سحاب مركوم  
 يقول لا يصعد قوا بحديث ولا يؤمنوا بآية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد  
 في قوله وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مركوم قال حين سألو الكسف قالوا  
 أسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين قال يقول لو أنافعلنا لقالوا سحاب مركوم  
 وقوله فذره حتى يلاقي يومهم الذي فيه يصعقون يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه  
 وسلم فدع يا محمد هؤلاء المشركين حتى يلاقي يومهم الذي فيه يهلكون وذلك عند النفخة الأولى  
 واختلفت القراء في قراءة قوله فيه يصعقون فقراءته عامة قراء الأمصار سوى عاصم بفتح الياء من  
 يصعقون وقراءه عاصم يصعقون بضم الياء والفتح أعجب القراءتين الياء لأنه أفصح اللغتين



لواقع يوم القيامة الصغرى اذ تمور  
سما الارواح حين قطع العلائق  
وحيلولة العوائق مورا وبسيرا  
جبال النفوس والحوانية الامارة  
التي انقلب ظهر صاحبها لا يتساء  
سيرانها واتقضاء سلطانها سيرا  
والدع الدفع العنيف قال المفسرون  
ان خزنة النار يفلون ايديهم الى  
اعتاقهم ويجمعون نواصيهم الى  
أقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعا  
على وجوههم وزجافى أفتيتهم  
والاستفهام في قوله (أفسحر)  
للتقريع والتهمك والفاء مؤكدة أى  
كنتم تقولون للوحى انه سحر فهذا  
أيضا سحر (أم أتم لا تبصرون)  
هذا المخبر عنه في الآخرة كما كنتم  
لا تصدقون الخبر عنه في الدنيا  
وقوله (فاصبروا ولا تصبروا)  
كقوله سواء علينا أجزعنا أم صبرنا  
ثم علل الاستواء بقوله (انما تجزون)  
يعنى أن الجزاء لا بد من حصوله  
فلا مزية للصبر على عدمه قوله  
(ووقاهم) معطوف على متعلق  
قوله في جنات أى استقروا في  
جنات ونعيم ووقاهم العذاب  
وجوز أن يعطف على آتاهم على أن  
ما مصدرية أى فاكهين بالآتياء  
والوقاية (كلوا) على ارادة القول  
أى يقال لهم كلوا (واشربوا) أكلا  
وشربا (هنيئا) أوطعا ما وشربا هنيئا  
لا تنغيص فيه وقد مر في أول  
النساء وجوز جار الله أن يكون  
صفة في معنى المصدر القائم مقام  
الفعل أى هنا كم الأكل والشرب  
بسبب ما علمتم من البلاء مزيدة أى  
هنا كم جزاء ما علمتم قوله (والذين  
آمنوا) بظاهرة أنه مبتدأ خبره ألحقنا

وأشهرهما وان كانت الأخرى جائزة وذلك أن العرب تقول صبق الرجل وصبقى وسعد وسعدى  
وقد بينا معنى الصبق بشواهد وما قال فيه أهل التأويل فيامضى بما أغنى عن اعادته ١ القول  
في تأويل قوله تعالى (يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون) وان للذين ظلموا عذابا دون  
ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون (يعنى جل ثناؤه بقوله يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئا يوم القيامة حتى  
يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون ثم بين عن ذلك اليوم أى يوم هو فقال يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئا  
يعنى ذكرهم أنه لا يدفع عنهم من عذاب الله شيئا فالיום الثانى ترجمة عن الأول وقوله ولا هم  
ينصرون يقول ولا هم ينصروهم ناصر فيستقيد لهم من عذابهم وعاقبهم وقوله وان للذين ظلموا  
عذابا دون ذلك اختلف أهل التأويل في العذاب الذى توعد الله به هؤلاء الظالمين من دون يوم  
الصعقة فقال بعضهم هو عذاب القبر ذكر من قال ذلك حديثا اسمعيل بن موسى القزاري قال  
أخبرنا شريك عن أبي اسحق عن البراء عذابا دون ذلك قال عذاب القبر حديثي على قال ثنا  
أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس وقوله وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك يقول  
عذاب القبر قبل عذاب يوم القيامة حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن  
ابن عباس كان يقول انكم لتجدون عذاب القبر في كتاب الله وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك  
حديثا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أن ابن عباس كان يقول ان  
عذاب القبر في القرآن ثم تلا وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك \* وقال آخرون معنى بذلك الجوع  
ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي  
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله عذابا دون  
ذلك قال الجوع \* وقال آخرون معنى بذلك المصائب التى تصيبهم في الدنيا من ذهاب الأموال  
والأولاد ذكر من قال ذلك حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان  
للذين ظلموا عذابا دون ذلك قال دون الآخرة في هذه الدنيا ما يعذبهم به من ذهاب الأموال  
والأولاد قال فهمي للؤمنين أجر وثواب عند الله عذابا دون مصائبهم ومصائب هؤلاء عجلهم الله ياها في  
الدنيا وقرأ ولا تعجبك أموالهم ولا أولادهم الى آخر الآية \* والصواب من القول في ذلك عندى  
أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر أن للذين ظلموا أنفسهم بكفرهم به عذابا دون يومهم الذى فيه  
يصعقون وذلك يوم القيامة فعذاب القبر دون يوم القيامة لأنه في البرزخ والجوع الذى أصاب  
كفار قريش والمصائب التى تصيبهم وأموالهم وأولادهم دون يوم القيامة ولم يخص  
الله نوعا من ذلك أنه لهم دون يوم القيامة دون نوع بل عم فقال وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك  
فكل ذلك لهم عذاب وذلك لهم دون يوم القيامة فتأويل الكلام وان للذين كفروا بالله عذابا من  
الله دون يوم القيامة ولكن أكثرهم لا يعلمون بأنهم ذائقو ذلك العذاب ٢ القول في تأويل  
قوله تعالى (واصبر لحكم ربك فانك باعيننا وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار  
النجوم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واصبر لحكم ربك يا محمد الذى حكم به  
عليك وامض لأمره ونهيه وبلغ رسالاته فانك باعيننا يقول جل ثناؤه فانك بما رأى منازك ونرى  
عملك ونحن نحوطك ونحفظك فلا يصل اليك من أرادك بسوء من المشركين وقوله وسبح بحمد  
ربك اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك اذا قلت من نومك فقل  
سبحان الله وبحمده ذكر من قال ذلك حديثا ابن بشار قال ثنا ابن أحمد قال ثنا سفيان  
عن أبي اسحق عن أبي الأحوص في قوله وسبح بحمد ربك حين تقوم قل من كل منامه يقول

قال جارا لله هو معطوف على حور  
عين أي قرانهم بحور عين والذين  
آمنوا من رفقائهم وجلسائهم  
وأبتعناهم ذرياتهم كي يجتمع لهم  
أنواع الشروق بملاعبة الحور  
وبمؤانسة الاخوان المؤمنين  
وباجتماع أولادهم ونسلهم بهم  
وقوله (يايمان) أي بسبب ايمان  
عظيم رفيع المحل وهو ايمان الآباء  
(الحقنا) بدرجاتهم (ذرياتهم) ويحوز  
أن يراد ايمان الذرية الداني المحل  
كما جاء في الحديث ان الله يرفع ذرية  
المؤمن في درجته وان كانوا دونه  
لتقربهم عنه ثم تلا هذه الآية (وما  
ألتناهم) أي وما نقصنا من ثوابهم  
شيئا بعطية الأبناء ولا بسبب غيرها  
ولكن وفرنا عليهم جميع ما ذكرنا  
تفضلا واحسانا ثم بين أن الجزاء  
بمقدار العمل فقال (كل امرئ بما  
كسب رهين) أي مرهون قال  
جارا لله كأن نفس العبد رهن عند  
الله بالعمل الصالح الذي هو مطالب  
به كما يرهن الرجل عبده بدين عليه  
فان عمل صالح فكها وخلصها  
والا أوبقها وقيل هذا يعود الى  
الكفار والرهين المرهون المأخوذ  
المحبس على أمر يؤدى عنه وقيل  
بمعنى رهن وهو المقيم أى كل  
انسان مقيم في جزاء ما يقيم  
(وأمددناهم) وزدناهم وقتا بعد وقت  
(يتنازعون) يتعاطونهم وقرناؤهم  
(للعوفية) أى لا حديث باطل في  
أشياء شرها ونفى اللغو لا تنفاء الغول  
الذي هو من تعا كيسة (ولا تأمير)  
أى لا يفعلون ما ينسب صاحبه الى  
الائتم لو فعله في دار التكليف وانما  
يتكلمون بالكلام الحسن المفيد

حين يريد أن يقوم سبحانه وبمحمدك  
حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن أبي  
اسحق عن أبي الأحوص عوف بن مالك وسبح بمحمد بك قال سبحانه الله وبمحمد  
حدثنا  
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وسبح بمحمد بك حين تقوم قال اذا قام لصلاة  
من ليل أو نهار وقرأ أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة قال من نوم ذكره عن أبيه وقال بعضهم  
بل معنى ذلك اذا قمتم الى الصلاة المفروضة قفل سبحانه اللهم وبمحمدك ذكر من قال ذلك  
حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن جوير عن الضحاك وسبح بمحمد بك حين تقوم  
قال اذا قام الى الصلاة قفل سبحانه اللهم وبمحمدك وتبارك اسمك ولا اله غيرك وحدثنا عن  
الحسين قال سمعت أبا مازد يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وسبح بمحمد بك  
حين تقوم الى الصلاة المفروضة \* وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك  
وصل بمحمد بك حين تقوم من منامك وذلك نوم القائلة وانما عن صلاة الظهر وانما قلت هذا  
القول أولى القولين بالصواب لان الجميع مجمعون على أنه غير واجب أن يقال في الصلاة سبحانه  
وبمحمدك وماروى عن الضحاك عند القيام الى الصلاة فلو كان القول كما قاله الضحاك لكان  
فرضا أن يقال لأن قوله وسبح بمحمد بك أمر من الله تعالى بالتسبيح وفي اجماع الجميع على أن ذلك  
غير واجب الدليل الواضح على أن القول في ذلك غير الذي قاله الضحاك فان قال قائل ولعله  
أريد به التذلل والارشاد قيل لا دلالة في الآية على ذلك ولم تقم حجة بأن ذلك معنى به ما قاله  
الضحاك فيجعل اجماع الجميع على أن التسبيح عند القيام الى الصلاة مما خيأ للمسلمون فيه دليلا  
لنا على أنه أريد به التذلل والارشاد وانما قلنا عنى به القيل من نوم القائلة لانه لا صلاة تجب فرضا  
بعد وقت من أوقات نوم الناس المعروف إلا بعد نوم الليل وذلك صلاة الفجر أو بعد نوم القائلة  
وذلك صلاة الظهر فلما أمر بعد قوله وسبح بمحمد بك حين تقوم بالتسبيح بعد اداء النجوم وذلك  
ركعتا الفجر بعد قيام الناس من نومها ليلا علم أن الأمر بالتسبيح بعد القيام من النوم هو أمر  
بالصلاة التي تجب بعد قيام من نوم القائلة على ما ذكرنا دون القيام من نوم الليل وقوله ومن الليل  
فسبحه يقول ومن الليل فعظم ربك يا محمد بالصلاة والعبادة وذلك صلاة المغرب والعشاء وكان  
ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن  
الليل فسبحه قال ومن الليل صلاة العشاء وإدبار النجوم يعني حين تدبر النجوم للأفول عند  
اقبال النهار وقيل عنى بذلك ركعتا الفجر ذكر بعض من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال  
ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فسبحه وادبار النجوم  
قال هما السجدة قبل صلاة الغداة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة  
قوله ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم كما تحدثت أنهما الركعتان عند طلوع الفجر قال وذكرنا  
أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقول لهما أحب الى من حمر النعم حدثنا بشر قال ثنا  
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعيد بن هشام عن عائشة أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال في ركعتي الفجر هما خير من الدنيا جميعا حدثنا ابن عبد الأعلى قال  
ثنا ابن شاذان عن معمر عن قتادة وادبار النجوم قال ركعتان قبل صلاة الصبح حدثنا ابن  
بشار قال ثنا ابن أبي عدي وحماد بن مسعدة قال ثنا حميد عن الحسن عن علي في قوله  
وادبار النجوم قال الركعتان قبل صلاة الصبح حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء  
قال قال علي رضي الله عنه ادبار النجوم الركعتان قبل الفجر \* وقال آخرون عنى بالتسبيح إدبار

النجوم صلاة الصبح الفريضة ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وإدبار النجوم قال صلاة الغداة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإدبار النجوم قال صلاة الصبح \* وأولى القولين في ذلك عندى بالصواب قول من قال غنى بها الصلاة المكتوبة صلاة الفجر وذلك أن الله أمر فقال ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم والركعتان قبل الفريضة غير واجبتين ولم تقم حجة يجب التسليم لها أن قوله فسبحه على الندب وقد دللنا في غير موضع من كتبنا على أن أمر الله على الفرض حتى تقوم حجة بأنه مراد به التدرب أو غير الفرض بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع

آخر تفسير سورة الطور

### (تفسير سورة والنجم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿والنجم اذا هوى﴾ ما ضل صاحبكم وما غوى﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل قوله والنجم اذا هوى فقال بعضهم غنى بالنجم الثريا وعن بقوله اذا هوى اذا سقط قالوا تأويل الكلام والثريا اذا سقطت ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والنجم اذا هوى قال اذا سقطت الثريا مع الفجر حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان والنجم اذا هوى قال الثريا وقال مجاهد والنجم اذا هوى قال سقوط الثريا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والنجم اذا هوى قال اذا انصب \* وقال آخرون معنى ذلك والقرآن اذا نزل ذكر من قال ذلك حدثني زياد بن عبد الله الحسائي أبو الخطاب قال ثنا ملك بن سمير قال ثنا الأعمش عن مجاهد في قوله والنجم اذا هوى قال القرآن اذا نزل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى قال قال عتبة بن أبي لهب كفرت برب النجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما تخاف أن يأكلك كلب الله قال فخرج في تجارة إلى اليمن فبينما هم قد عرسوا إذ سمع صوت الأسد فقال لأصحابه اني ما كول فأحدقوا به وضرب على أصمختهم فناموا فجاء حتى أخذه فاسمعوا لإصوته حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا والنجم اذا هوى فقال ابن أبي لهب حسبته قال اسمه عتبة كفرت برب النجم فقال النبي صلى الله عليه وسلم احذر لا يأكلك كلب الله قال فضرب هامته قال وقال ابن طاوس عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ألا تخاف أن يسلط الله عليك كلبه فخرج ابن أبي لهب مع ناس في سفر حتى اذا كانوا في بعض الطريق سمعوا صوت الأسد فقال ما هو الا يريدني فاجتمع أصحابه حوله وجعلوه في وسطهم حتى اذا ناموا جاء الأسد فأخذه من بينهم وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب من أهل البصرة يقول غنى بالنجم والنجوم وقال ذهب إلى لفظ الواحد وهو في معنى الجميع واستشهد لقوله ذلك بقول راعي الابل

وذلك أنهم حكماء علماء والعلماء الخدام المختصون بهم واللؤلؤ المكنون المستور في الصدف أو في الدرج وذلك أنه أصفى وأرطب وأمن وقيل لتقادة هذا المخدم فكيف المخدم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة من ينادي الخادم من خدمه فيجيبه ألف بيا به لييك لييك (يتساءلون) يتحدثون (مشفقين) أرقاء القلوب من خشية الله وعذاب السموم عذاب النار لأنها تدخل المسام ومنه الريح السموم (من قبل) أي في الدنيا (فذكر) فاثبت على ما أنت عليه من التذكير والدعوة العامة (فأنت بنعمة ربك) أي بسبب حمد الله وانعامه عليك (بكاهن) كما يزعمون (ولا مجنون) فلعله كان لهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم أقوال فبعضهم ينسبونه إلى الكهانة نظرا إلى إخباره عن المغيبات وبعضهم يرمونه بالجنون حيث لا يسمعون منه ما يوافق هواهم ويطلق مغزاهم وبعضهم يرون أن تأثير كلامه فيهم من باب التخيل لا الإعجاز كما قال (أم يقولون شاعر تتربص به ريب المنون) وهو ما يقلق النفوس ويزعجها من حوادث الدهر وقيل المنون الموت فعول من منه اذا قطعه لان الموت قطوع ولذلك سمي شعوب وقد قالوا نتظيره نواب الزمان فيهلك كما هلك الشعراء قبله والاحلام العقول



وكانت قريش يدعون أنهم أهل  
النهي والأحلام وكون الأحلام  
أمرتهم جازلاً دائماً إلى تلك الأقوال  
الفاصلة وفيه تفرغ وتوبيع اذلو  
كان لهم عقل لميزوا بين الحق والباطل  
والمعجز وغيره (تقوله) اختلقه من  
تلقاء نفسه (بل لا يؤمنون) محمودا  
وعنادا وقد صح عندهم عجز القرآن  
والا (فليأتوا بحديث مثله) ثم ونحهم  
على انكار الصانع بقوله (أم خلقوا  
من غير شيء) من غير خالق (أم هم  
الخالقون) أنفسهم وقيل أخلقوا  
من أجل لا شيء من جزاء وحساب  
والاول أقوى لقوله (أم خلقوا  
السموات والأرض) ثم احتج  
عليهم بالانفس ثم بالآفاق ثم قال  
(بل لا يوقنون) وذلك أنه حكى عنهم  
ولئن سألتهم من خلق السموات  
والارض ليقولن الله فتيين أنهم  
في هذا الاعتراف شاكون اذ لو  
عرفوه حق معرفته لم يشكوا له ندا  
ولم يحسدوا من اختياره للرسالة كما  
ونحهم عليه بقوله (أم عندهم خزائن  
ربك) حتى يختاروا للنبوة من ارادوه  
(أم هم المسيطرون) المسلطون  
الغالبون حتى يدبروا أمر العالم على  
حسب مشيئتهم (أم لهم سلم  
يستمعون) الوحي صاعدين (فيه)  
الى السماء عالين بالحق والمبطل  
ومن له العاقبة والمفهم أن يلتم  
الانسان ما ليس عليه (أم عندهم  
الغيب) المحفوظ في اللوح (فهم  
يكتبون) ما فيه من أحوال المبدأ  
والنبوة والمعاد فيحكون بحسبها  
(أم يريدون كيدا) وهو كيدهم  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم في دار  
الندوة وفي غيرها (فالذين كفروا)

فباتت تعد النجم في مستحيرة \* سريع بأيدي الآكلين جمودها  
والصواب من القول في ذلك عندي ما قاله مجاهد من أنه عني بالنجم في هذا الموضع الثريا وذلك  
أن العرب تدعوها النجم والقول الذي قاله من حكيما عنه من أهل البصرة قول لا نعلم أحدا من  
أهل التأويل قاله وإن كان له وجه فلذلك تركنا القول به وقوله ماضل صاحبكم وما غوى يقول  
تعالى ذكره ما حاد صاحبكم أيها الناس عن الحق ولا زال عنه ولكنه على استقامة وسداد ويعني  
بقوله وما غوى وما صار غويا ولكنه رشيد سديد يقال غوى يغوى من الغى وهو غاو وغوى  
يغوى من اللب إذا بتم وقوله ماضل صاحبكم جواب قسم والنجم ﴿ القول في تأويل قوله  
تعالى ﴿ وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو  
بالأفق الأعلى ﴾ يقول تعالى ذكره وما ينطق بهذا القرآن عن هواه ان هو الا وحي يوحى يقول  
ما هذا القرآن الا وحي من الله يوحى اليه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من  
قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما ينطق عن الهوى  
أي ما ينطق عن هواه ان هو الا وحي يوحى قال يوحى الله تبارك وتعالى الى جبرائيل ويوحى  
جبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم وقيل عني بقوله وما ينطق عن الهوى بالهوى وقوله علمه  
شديد القوى يقول تعالى ذكره علم محمد صلى الله عليه وسلم هذا القرآن جبريل عليه السلام وعني  
بقوله شديد القوى شديد الأسباب والقوى جمع قوة كما الجثي جمع جثوة والحي جمع حبة ومن  
العرب من يقول القوى بكسر القاء كالتجمع الرشوة رشاء بكسر الراء والحيوة حبا وقد ذكر عن  
العرب أنها تقول رشوة بضم الراء ورشوة بكسر هاء فيجب أن يكون جمع من جمع ذلك رشاء بكسر  
الراء على لغة من قال واحدا رشوة وأن يكون جمع من جمع ذلك بضم الراء من لغة من ضم الراء  
في واحدا وان جمع بالكسر من كان من لغته الضم في الواحدة أو بالضم من كان من لغته الكسر  
فانما هو حمل احدى اللغتين على الاخرى وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله علمه شديد القوى  
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة  
علمه شديد القوى يعني جبريل حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع  
علمه شديد القوى قال جبرائيل عليه السلام حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي جعفر  
عن الربيع مثله وقوله ذو مرة فاستوى اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ذو مرة فقال  
بعضهم معناه ذو خلق حسن ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني  
معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ذو مرة قال ذو منظر حسن حدثنا بشر قال ثنا يزيد  
قال ثنا سعيد عن قتادة ذو مرة فاستوى ذو خلق طويل حسن \* وقال آخرون بل معنى  
ذلك ذو قوة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ذو مرة  
فاستوى قال ذو قوة جبريل حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان ذو مرة قال ذو  
قوة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذو مرة فاستوى قال ذو قوة  
المرّة القوة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع ذو مرة فاستوى جبريل  
عليه السلام \* وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال عني بالمرّة صحة الجسم وسلامته من  
الآفات والعاهات والجسم اذا كان كذلك من الانسان كان قويا وانما قلنا ان ذلك كذلك لان  
المرّة واحدة المرر وانما أريد به ذو مرة سوية واذا كانت المرّة صحيحة كان الانسان صحيحا

اللام لجؤ لاء أو للجنس فيشملهم (هم)  
 المكيدون) المغلوبون الذين يعود  
 وبال الكيد عليهم فقتلوا بيد  
 وأظهر الله دين الاسلام ثم صرح  
 بالمقصود الكنى فوجئهم على  
 اشراكهم ونزه نفسه عن ذاك بقوله  
 (سبحان الله) ثم أجاب عن بعض  
 مقترحاتهم وهو قولهم (أو تسقط السماء  
 كما زعمت علينا كسفا) والمراد أنهم  
 لفرط عنادهم لا يفيد معهم شئ  
 من الدلائل فلو أسقطنا عليهم  
 قطعة من السماء لقالوا هذا يحباب  
 مركوم بعضه فوق بعض ومعنى  
 يصعقون يموتون وذلك عند  
 النفضة الاولى قوله (عذابا دون  
 ذلك) أى قبل يوم القيامة وهو  
 القتل بيدر والفتح سبع سنين  
 وعذاب القبر (فاصبر لحكم ربك)  
 بامهالهم وتبليغ الرسالة (فانك)  
 محفوظ (بأعيننا) وهو مجاز عن  
 الكلاءة التامة والجمع للتعظيم  
 والمبالغة (و حين تقوم) أى من  
 أى مكان قت أو من منامك  
 وادبار النجوم بالكسر غروبها آخر  
 الليل وهو بالحقيقة ثلاثى نورها  
 في ضوء الصباح وبالفتح أعقابها  
 والمعنى مثل ما قلنا وقيل التسيح  
 التهجد ومن الليل صلاة  
 العشاءين وادبار النجوم صلاة  
 الفجر أمره بالاقبال على طاعته  
 بعد الفراغ عن دعوة الامة فليس له  
 شأن الا هذين

\* (سورة النجم مكية حررها ألف  
 واربعمائة وخمسة كلماتها ثلثمائة  
 وستون آياتها لثنتان وستون) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
 (والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم)

ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغنى ولا لذي مرة سوى وقوله فاستوى وهو  
 بالأفق الأعلى يقول فاستوى هذا الشديد القوى وصاحبكم مجد بالأفق الأعلى وذلك لما أسرى  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم استوى هو وجبريل عليهما السلام بمطلع الشمس الأعلى وهو  
 الأفق الأعلى وعطف بقوله وهو على ما في قوله فاستوى من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم والأكثر  
 من كلام العرب اذا أرادوا العطف في مثل هذا الموضع أن يظهرأ كناية المعطوف عليه فيقولوا  
 استوى هو وفلان وقلما يقولون استوى وفلان وذكر الفراء عن بعض العرب أنه أنشده  
 أم ترأز النبع يعلم عوده \* ولا يستوى والخروج المتعصف

فرد الخروج على ما في استوى من ذكر النبع ومنه قول الله أنذا كاتراياو أبأونا فعطف بالآباء على  
 المكنى في كلام غير ظاهر نحن فكذلك قوله فاستوى وهو وقد قيل ان المستوى هو جبريل فان  
 كان ذلك كذلك فلا مؤنة في ذلك لان قوله وهو من ذكر اسم جبريل وكأن قائل ذلك وجه معنى  
 قوله فاستوى أى ارتفع واعتدل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبي  
 جعفر عن الربيع ذومرة فاستوى جبريل عليه السلام ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل  
 ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهو بالأفق الأعلى  
 والأفق الذى يأتى منه النهار حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن في  
 قوله وهو بالأفق الأعلى قال بأفق المشرق الأعلى بينهما حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن  
 أبي جعفر عن الربيع وهو بالأفق الأعلى يعنى جبريل \* قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع  
 وهو بالأفق الأعلى قال السماء الأعلى يعنى جبريل عليه السلام في القول في تأويل قوله تعالى (ثم  
 دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد ما رأى) يقولون  
 تعالى ذكره ثم دنا جبريل من محمد صلى الله عليه وسلم فتدلى اليه وهذا من المؤخر الذى معناه  
 التقديم وانما هو ثم تدلى فدى ولكنه حسن تقديم قوله دنى اذ كان التدويل على التمدلى  
 والتدلى على التدو كما يقال زارنى فلان فأحسن وأحسن الى قزارنى وشتمنى فأساء وأساء فشتمنى  
 لأن الاساءة هى الشتم والشتم هو الاساءة ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من  
 قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن ثم دنى فتدلى قال  
 جبريل عليه السلام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم دنى فتدلى  
 يعنى جبريل حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع ثم دنى فتدلى قال  
 هو جبريل عليه السلام \* وقال آخرون بل معنى ذلك ثم دنى الرب من محمد صلى الله عليه وسلم  
 فتدلى ذكر من قال ذلك حدثنا يحيى بن سعيد الاموى قال ثنا أبو قال ثنا محمد بن عمرو  
 عن أبي سلمة عن ابن عباس ثم دنى فتدلى قال دنى ربه فتدلى حدثنا الربيع قال ثنا ابن وهب  
 عن سليمان بن بلال عن شريك بن أبي نمر قال سمعت أنس بن مالك يحدثنا عن ليلة المسرى  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم أنه عرج جبرائيل برسول الله صلى الله عليه وسلم الى السماء السابعة  
 ثم علا به بما لا يعلمه الا الله حتى جاء سدة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه  
 قاب قوسين أو أدنى فأوحى الله اليه ما شاء فأوحى الله اليه فيما أوحى خمسين صلاة على أمته  
 كل يوم وليلة وذكر الحديث وقوله فكان قاب قوسين أو أدنى يقول فكان جبرائيل من محمد  
 صلى الله عليه وسلم على قدر قوسين أو أدنى من ذلك يعنى أو أقرب منه يقال هو منه قاب قوسين  
 وقب قوسين وقيد قوسين وقاد قوسين وقدى قوسين كل ذلك بمعنى قدر قوسين وقيل ان

وماغوى وماينطق عن الهوى  
 ان هو الا وحى يوحى علمه شديد  
 القوى ذو مرة فاستوى وهو  
 بالافق الاعلى ثم دنى فتدلى فكان  
 قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى  
 عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد  
 ما رأى أفتأرونه على ما يرى ولقد  
 رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى  
 عندها جنة المأوى اذ يغشى  
 السدرة ما يغشى ما زاغ البصر  
 وما طغى لقد رأى من آيات ربه  
 الكبرى أفرايتم اللات والعزى  
 ومناة الثالثة الاخرى ألكم الذكر  
 وله الأنثى تلك اذا قسمة ضيزى  
 إن هي الا أسماء سيمتوها أتم  
 وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان  
 ان يتبعون الا الظن وما تهوى  
 الأنفس ولقد جاءهم من ربهم  
 الهدى أم لا لانسان ما تمنى فله  
 الآخرة والأولى وكم من ملك  
 فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا  
 الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء  
 ويرضى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة  
 ليسمون الملائكة تسمية الانثى  
 وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن  
 وان الظن لا يغنى من الحق شيئا  
 فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد  
 الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من  
 العلم ان ربك هو أعلم بمن ضل  
 عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى  
 والله ما فى السموات وما فى الارض  
 ليعجزى الذين أساءوا بما عملوا  
 ويعجزى الذين أحسنوا بالحسنى  
 الذين يجتنبون بكائرا لاثم والقوا حش  
 الا اللهم ان ربك واسع المغفرة هو أعلم  
 بكم اذا أنشأكم من الأرض واذا أتم  
 أجابة فى بطون أمهاتكم فلا تتركوا

معنى قوله فكان قاب قوسين أنه كان منه حيث الوتر من القوس ذكر من قال ذلك حدثني  
 محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن  
 قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قاب قوسين قال حيث الوتر من القوس  
 حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن فكان قاب قوسين قال قيد  
 قوسين وقال ذلك قتادة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن خصيف عن مجاهد  
 فكان قاب قوسين قال قيد أو قدر قوسين حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن ابراهيم  
 ابن طهماذ عن عاصم عن زر عن عبد الله فكان قاب قوسين أو أدنى قال دنا جبريل عليه السلام  
 منه حتى كان قدر ذراع أو ذراعين حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عاصم  
 عن أبي رزين قاب قوسين قال ليست بهذه القوس ولكن قدر الذراعين أو أدنى والقاب هو القيد  
 واختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله فكان قاب قوسين أو أدنى فقال بعضهم فى ذلك  
 بنحو الذى قلناه فى حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا سبيل الواحد بن زياد قال ثنا سليمان  
 الشيبانى قال ثنا زر بن حبیش قال قال عبد الله فى هذه الآية فكان قاب قوسين أو أدنى  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جبريل له ستمائة جناح حدثنا عبد الحميد بن بيان  
 السكرى قال ثنا خالد بن عبد الله عن الشيبانى عن زر عن ابن مسعود فى قوله فكان قاب  
 قوسين أو أدنى قال رأى جبرائيل له ستمائة جناح فى صورته حدثنا محمد بن عبيد قال ثنا  
 قبيصة بن ليث الأسدى عن الشيبانى عن زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود فكان قاب قوسين  
 أو أدنى قال رأى النبى صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام له ستمائة جناح حدثنا ابن وكيع  
 قال ثنا ابن وهب قال ثنا ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة عن عائشة قالت كان أول شأن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى فى منامه جبريل عليه السلام بأجباد ثم انه خرج ليقضى  
 حاجته فصرخ به جبريل يا محمد يا محمد فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم يميناً وشمالاً فلم ير شيئاً ثلاثاً  
 ثم خرج فراه فدخل فى الناس ثم خرج أو قال ثم نظر أنا أشك فراه فذلك قوله والنجم اذا هوى ما ضل  
 صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى الى قوله فتدلى جبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم فكان  
 قاب قوسين أو أدنى يقول القاب نصف الاصبع وقال بعضهم ذراعين كان بينهما حدثنا  
 ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن الشيبانى عن زر بن حبیش عن ابن مسعود فكان  
 قاب قوسين أو أدنى قال له ستمائة جناح يعنى جبريل عليه السلام حدثنا ابراهيم بن سعيد  
 قال ثنا أبو أسامة قال ثنا زكريا عن ابن أشوع عن عامر عن مسروق قال قلت لعائشة ما قوله  
 ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى فقالت انما ذاك جبريل  
 كان يأتى فى صورة الرجال وانه أتاه فى هذه المرة فى صورته فسد أفق السماء \* وقال آخرون بل  
 الذى دنا فكان قاب قوسين أو أدنى جبريل من ربه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو  
 قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا  
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فكان قاب قوسين أو أدنى قال الله من جبريل عليه السلام \* وقال  
 آخرون بل الذى كان قاب قوسين أو أدنى محمد من ربه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد  
 قال ثنا مهران عن موسى بن عبيد الحميرى عن محمد بن كعب القرظى عن بعض أصحاب النبى  
 صلى الله عليه وسلم قال قلنا يا نبى الله هل رأيت ربك قال لم أراه بعينى ورأيتة يفؤادى مرتين  
 ثم تلا ثم دنى فتدلى حدثنا خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر قال أخبرنا محمد بن عمرو بن علقمة

أنفسكم هو أعلم بمن اتقى أفرايت  
الذي تولى وأعطى قليلا وكدى  
أعنه علم الغيب فهو يرى أم لم  
ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم  
الذي وفي الأرز وازرة وزر أخرى  
وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وأن  
سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء  
الأوفى وأن إلى ربك المنتهى وأنه  
هو أضحك وأبكي وأنه هو أمات  
وأحيى وأنه خلق الزوجين الذكر  
والأنثى من نطفة إذا تمنى وأن عليه  
النشأة الآخرة وأنه هو أغنى وأقنى  
وأنه هو رب الشعري وأنه أهلك  
عادا الأولى وثمود فما أبقى وقوم نوح  
من قبل أنهم كانوا هم أظلم وأطغى  
والمؤتفكة أهوى فغشاه ما غشى  
فبأى آلاء ربك تتمازى هذا نذير  
من النذر الأولى أذنت الآفة  
ليس لها من دون الله كاشفة أفمن  
هذا الحديث تعجبون وتضحكون  
ولا تبكون وأهم سامدون فاسجدوا  
لله واعبدوا ﴿١﴾ القراءات هوى  
وساير آياته بالامالة اللطيفة أبو  
جعفر ونافع وأبو عمرو وقرأ حمزة  
وعلى وخلف بالامالة المفردة كما  
سبق في طه ما كذب بالتشديد  
يزيد وهشام ما زاع البصر بالامالة  
حمزة ونصير ومناة بالمد ابن كثير  
والشمونى أفتنونه ثلاثيا يعقوب  
وحمة وعلى وخلف ضيزى  
بالهمزة ابن كثير في رواية كبير الائم  
على التوحيد حمزة وعلى وخلف  
والمفضل إبراهيم هشام عاد الأولى  
مدغما غير مهموز أبو عمرو ويزيد  
ويعقوب والنجاشى عن ورش  
وقرأ اسمعيل والاصهبانى عن ورش  
وأبو نسيط عن قالون باظهار الغنة

ابن وقاص الليثى عن كثير عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج بي مضى  
جبريل حتى جاء الجنة قال فدخلت فأعطيت الكوثر ثم مضى حتى جاء السدرة المنتهى فدنار بك  
فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى وقوله فأوحى إلى عبده ما أوحى  
اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه فأوحى الله إلى عبده محمداً وحيه وجعلوا  
قوله ما أوحى بمعنى المصدر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال  
ثنا أبي عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فأوحى إلى عبده ما أوحى قال عبده محمد صلى الله  
عليه وسلم \* وقال آخرون بل معنى ذلك فأوحى جبريل إلى عبده محمد صلى الله عليه وسلم  
أأوحى إليه ربه وقد يتوجه على هذا التأويل ما لوجهين أحدهما أن تكون بمعنى الذى فيكون  
معنى الكلام فأوحى إلى عبده الذى أوحاه إليه ربه والآخر أن تكون بمعنى المصدر ذكر من قال  
ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة فأوحى إلى عبده ما أوحى  
قال الحسن جبريل ٦٧ حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع فأوحى إلى عبده  
ما أوحى قال على لسان جبريل حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع مثله  
حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأوحى إلى عبده ما أوحى قال  
أوحى جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوحى الله إليه \* وأولى القولين في ذلك عندنا  
بالصواب قول من قال معنى ذلك فأوحى جبريل إلى عبده محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى إليه ربه  
لأن افتتاح الكلام بحرى في أول السورة بالخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن جبريل  
عليه السلام وقوله فأوحى إلى عبده ما أوحى في سياق ذلك ولم يأت ما يدل على انصراف الخبر  
عنهما فيوجه ذلك إلى ما صرف إليه وقوله ما كذب الفؤاد ما رأى يقول تعالى ذكره ما كذب  
فؤاد محمد الذى رأى ولكنه صدقه \* واختلف أهل التأويل في الذى رأى فؤاده فلم يكذبه  
فقال بعضهم الذى رأى فؤاده رب العالمين وقالوا جعل بصره في فؤاده فؤاده ولم يره بعينه  
ذكر من قال ذلك حدثنا سعيد بن يحيى قال ثنا عمى سعيد بن عبد الرحمن بن سعيد عن  
اسرائيل بن يونس بن أبي اسحق السبيعي عن سمك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس في قوله  
ما كذب الفؤاد ما رأى قال رأى قلبه صلى الله عليه وسلم حدثنا خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر  
ابن شميل قال أخبر عباد يعنى ابن منصور قال سألت عكرمة عن قوله ما كذب الفؤاد ما رأى قال  
أريد أن أقول لك قدره نعم قدره ثم قدره حتى ينقطع النفس حدثنا ابن حميد قال ثنا  
يحيى بن واضح قال ثنا عيسى بن عبيد قال سمعت عكرمة وسئل هل رأى محمد ربه قال نعم قدر رأى  
ربه \* قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا سالم مولى معاوية عن عكرمة مثله حدثنا أحمد بن عيسى  
التميمي قال ثنا سليمان بن عمرو بن سيار قال ثنا أبي عن سعيد بن زبني عن عمرو بن سليمان  
عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ربي في أحسن صورة فقال لي  
يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الأعلى فقلت لا يارب فوضع يده بين كتفي فوجدت بردها  
بين يدي فعلمت ما في السماء والأرض فقلت يارب في الدرجات والكفارات ونقل الأقدام  
إلى الجمعات وانتظار الصلاة بعد الصلاة فقلت يارب أنك اتخذت إبراهيم خلبلا وكلمت موسى  
تكليما وفعلت وفعلت فقال ألم أشرح لك صدرك ألم أضع عنك وزرك ألم أفعل بك ألم أفعل قال  
فأفضى إلى بأشياء لم يؤذن لي أن أحدنكوها قال فذلك قوله في كتابه يحذثكوه ثم دنا فتدلى  
فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد ما رأى فجعل نور بصرى

غير مهموز وكذلك روى عن أبي عمرو فعلى مذهبهم اذا وقف القارئ على عاد ابتدأ لولى ولوشاء لولى بتخفيف الهمزة والاولى أحسن وقرأ لولون نيرأى نشيط بالهمزة واطهار الائمة واذا وقف على عاد ابتدأ لولى ولوشاء لولى والباقون عاد الاولى بالالف قبل اللام وبعد اللام فى الحالين وثمود فى الحالين بغير تنوين حمزة وعاصم غير ابن غالب والبرجمي والمنفصل وسهل ويعقوب ربك تبارى بتشديد التاء رويس عن يعقوب الوقوف هوى ه لا غوى ه ج لا لآية مع العطف على جواب القسم الهوى ه ط يوحى ه لا القوى ه لا لذلك ذومرة ط تمام الصفة فاستوى ه لا لان الواو للحال الأعلى ه ط فتدلى ه لا لان ما بعده من تمام المقصود أو أدنى ه ج وان اتفقت الجملتان لان ضمير فأوحى لله لالنبى ما أوحى ه ج مارأى ه يرى ه أخرى ه لا المنتهى ه المأوى ه لأن عامل اذراغ البصر فلا وقف على ما يشئ طغى ه الكبرى ه والعزى ه لا الاخرى ه الاثنى ه ضيزى ه سلطان ط الأنفس ج لاحتمال الواو الحال والاستئناف الهدى ه ط لأن أم ابتداء استفهام انكار ما تمنى ه ز لتناهى الاستفهام والوصل أولى للقاء واتصال المعنى والاولى ه ويرضى ه الاثنى ه علم ط الاظن ه ج لاختلاف الجملتين شيئاً ط لذاك الدنيا ه ط من العلم ط اهتدى ه وما فى الأرض ط بالحسنى ه ج

فى فؤادى فنظرت اليه بفؤادى حدثنى محمد بن عمارة وأحمد بن هشام قال ثنا عبيد الله ابن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن السدى عن أبي صالح ما كذب الفؤاد ما رأى قال رآه مرتين بفؤاده حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن قيس عن عاصم الأحول عن عكرمة عن ابن عباس قال ان الله اصطفى ابراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمداً بالرؤية صلوات الله عليهم حدثنا ابن حنبل قال ثنا مهران عن سفيان عن الأعمش عن زياد بن الحصين عن أبي العالية عن ابن عباس ما كذب الفؤاد ما رأى قال رآه بفؤاده \* قال ثنا مهران عن سفيان عن أنس عن سمع ابن عباس يقول ما كذب الفؤاد ما رأى قال رأى محمداً \* قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع ما كذب الفؤاد فلم يكذب ما رأى قال رأى ربه \* قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع ما كذب الفؤاد ما رأى قال رأى محمداً \* وقال آخرون بل الذى رآه فؤاده فلم يكذب جبريل عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنى ابن بزيع البغدادى قال ثنا اسحق بن منصور قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله ما كذب الفؤاد ما رأى قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه صلوات الله عليه قد ملأ ما بين السماء والأرض حدثنا ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني قال ثنا عمرو بن عاصم قال ثنا حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله أن النبى صلى الله عليه وسلم قال رأيت جبريل عند سدرة المنتهى له ستمائة جناح ينفض من ريشه التهاويل والدر والياقوت حدثنا أبو هشام الرافعى وابراهيم بن يعقوب قال ثنا زيد بن الحباب أن الحسين بن واقد حدثه قال حدثنى عاصم ابن ابى الجود عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جبريل عند سدرة المنتهى له ستمائة جناح زاد الرافعى فى حديثه فسألت عاصم عن الأجنحة فلم يجبرنى فسألت أصحابي فقالوا كل جناح ما بين المشرق والمغرب حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور عن معمر عن قتادة فى قوله ما كذب الفؤاد ما رأى قال رأى جبريل فى صورته التى هى صورته قال وهو الذى رآه نزلة أخرى \* واختلفت القراء فى قراءة قوله ما كذب الفؤاد ما رأى فقرأ ذلك عامة قراء المدينة ومكة والكوفة والبصرة كذب بالتشديد بمعنى أن الفؤاد لم يكذب الذى رأى ولكنه جعله حقاً وصدقاً وقد يحتمل أن يكون معناه اذا قرئ كذلك ما كذب صاحب الفؤاد ما رأى وقد بينا معنى من قرأ ذلك بالتخفيف \* والذى هو أولى القراءتين فى ذلك عندى بالصواب قراءة من قرأه بالتخفيف لاجماع الحجة من القراء عليه والاخرى غير مدفوعة صحتها الصحة معناها ١ القول فى تأويل قوله تعالى ٢ اقمارونه على ما يرى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى اذ يغشى السدرة ما يغشى ٣ واختلفت القراء فى قراءة قوله اقمارونه فقرأ ذلك عبد الله بن مسعود وعامة أصحابه اقمرونه بفتح التاء بغير ألف وهى قراءة عامة أهل الكوفة ووجهوا تأويله الى أن تجحدونه حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم أنه كان يقرأ اقمرونه بفتح التاء بغير ألف يقول اقمرونه ومن قرأ اقمارونه قال اقمرونه وقرأ ذلك عامة قراء المدينة ومكة والبصرة وبعض الكوفيين اقمارونه بضم التاء والالف بمعنى اقمرونه والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى وذلك أن المشركين قد جحدوا أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما أراه الله لئلا أسرى به وجادلوا فى ذلك فبأيتهما قرأ القارئ فصحبه وتأويل الكلام اقمرونه أيها المشركون محمداً على ما يرى مما أراه الله من



لأن الذين يصلح خبر مبتدأ محذوف  
 وبدا لمن الذين أحسنوا لهم ط  
 المغفرة ط أمهاتكم ح أنفسكم  
 ط اتقوا ط تولى ج وأكدي  
 ط يرى ط موسى ط وفي ط لا  
 أخرى ط لا سعى ط لا يرى  
 ط ص لوقوع العارض بين  
 المعطوف على أن الأوفى ط لا  
 المنتهى ط لا وأبكي ط لا وأحيا  
 ط لا والأنتى ط تمنى ط ص  
 لماصر الأخرى ط لا وأقنى ط لا  
 الشعرى ط الأولى ط لا أبقى  
 ط لا وأطنى ط لأن المؤتفكة  
 منصوب بمابعده أهوى ط لا  
 ماغشى ط لا ابتداء الاستفهام  
 مع الفاء ثم تارى ط الأولى ط لا  
 الآزفة ط للاستئناف والحال  
 كاشفة ط تعجبون ط لا ولا  
 تبكون ط لا سامدون ط لا  
 وابدعوا ط سجدة التفسير لما ختم  
 السورة المتقدمة بالنجوم خص  
 الأقسام في أول هذه السورة بالنجم  
 واللام فيه للعهد أو للجنس والأول  
 قول من قال أنه الثريا وهو اسم غالب  
 لها وصورتها في السماء كعنفود عنب  
 وأظهر كواكبها سبعة وهي المنزل  
 الثالث من منازل القمر قال إذا  
 طلع النجم عشاء ابتغى الراعي كساء  
 وذلك أن الشمس تكون في أول  
 العقرب حينئذ في مقابلتها فتطلع  
 بغروبها وعلى الثاني فيه وجود  
 أحدها نجوم السماء وهو يها غروبها  
 وفائدة هذا القيد أن النجم إذا كان  
 في وسط السماء لم يمتد به السارى  
 لأنه لا يعلم المغرب من المشرق  
 والجنوب من الشمال فإذا مال إلى  
 الأفق عرف به هذه الجهات والميل

آياته وقوله ولقد رآه نزلة أخرى يقول ولقد رآه مرة أخرى واختلف أهل التأويل في الذي  
 رأى محمد نزلة أخرى نحو اختلافهم في قوله ما كذب الفؤاد ما رأى ذكر بعض ما روى في ذلك  
 من الاختلاف ذكر من قال فيه رأى جبريل عليه السلام حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا  
 عبد الوهاب الثقفي قال ثنا داود عن عامر عن مسروق عن عائشة أن عائشة قالت يا أبا  
 عائشة من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم القرية على الله قال وكنت متكئا فجلست فقلت يا أم  
 المؤمنين أنظري ولا تعجليني أرايت قول الله ولقد رآه نزلة أخرى ولقد رآه بالافق المبين قالت  
 انما هو جبريل رآه مرة على خلقه وصورته التي خلق عليها ورآه مرة أخرى حين هبط من السماء  
 إلى الأرض سادا أعظم خلقه ما بين السماء والأرض قالت أنا أول من سأل النبي صلى الله عليه  
 وسلم عن هذه الآية قال هو جبريل عليه السلام حدثنا ابن المنثري قال ثنا ابن أبي عدي  
 وعبد الأعلى عن داود عن عامر عن مسروق عن عائشة بنحوه حدثنا يزيد بن هرون  
 قال أخبرنا داود عن الشعبي عن مسروق قال كنت عند عائشة فذكر بنحوه حدثنا ابن ربيع  
 قال ثنا عبد الأعلى عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت له يا أبا  
 عائشة من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم القرية على الله والله يقول لا تدركه الأبصار وهو  
 يدرك الأبصار وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب قال وكنت متكئا فجلست  
 وقلت يا أم المؤمنين انتظري ولا تعجلي ألم يقل الله ولقد رآه نزلة أخرى ولقد رآه بالافق المبين  
 فقالت أنا أول هذه الأمة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال لم أر جبريل على  
 صورته إلا هاتين المراتين منهبطا من السماء سادا أعظم خلقه ما بين السماء والأرض حدثني  
 يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق  
 قال كنت متكئا عند عائشة فقالت يا أبا عائشة ثم ذكر بنحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران  
 عن سفيان عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى  
 جبريل في رفرف قد ملا ما بين السماء والأرض حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان  
 عن قيس بن وهب عن مرة عن ابن مسعود ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى جبريل في وبر  
 رجليه كالدرم مثل القطر على البقل حدثني الحسين بن علي الصدائي قال ثنا أبو أسامة عن  
 سفيان عن قيس بن وهب عن مرة في قوله ولقد رآه نزلة أخرى ثم ذكر بنحوه حدثنا ابن بشار  
 قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن مجاهد ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى  
 جبريل في صورته مرتين حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سلمة بن كهيل  
 الحضرمي عن مجاهد قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في صورته مرتين  
 حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع ولقد رآه نزلة أخرى قال جبريل عليه  
 السلام حدثنا عبد الحميد بن بيان قال ثنا محمد بن يزيد عن اسمعيل عن عامر قال ثنا  
 عبد الله بن الحرث بن نوفل عن كعب أنه أخبره أن الله تبارك وتعالى قسم رؤيته وكلامه بين  
 موسى وعهد فكله موسى مرتين ورآه محمد مرتين قال فأتى مسروق عائشة فقال يا أم المؤمنين  
 هل رأى محمد ربه فقالت سبحان الله لقد قف شعري لما قلت أين أنت من ثلاثة من حدثك بهن  
 فقد كذب من أخبرك أن محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار  
 وهو اللطيف الخبير وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب ومن أخبرك ما في غد  
 فقد كذب ثم قلت آخر سورة لقمان إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام

الى أفق المغرب أولى بالذكر لأن  
الناظر اليه حينئذ يستدل بفروجه  
على أفوله في حيز الامكان فيتم له  
اهتداء الدين مع اهتداء الدنيا وقيل  
هو بها انتشارها يوم القيامة وثانيها  
النجم هو الذي يرحم به الشياطين  
وهو بها انقضاؤها وثالثها النجم  
النبات اذا هوى اذا سقط على  
الأرض وهو غاية نشوه ورابعها  
النجم أحد نجوم القرآن وقد نزل  
منجاني ششرين سنة فيكون كقوله  
والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين  
على صراط مستقيم وعلى القول  
الآخر فالثريا أظهر النجوم عند  
الناظرين وأشهر المنازل للسائرين  
وأنها تطلع عشاء في وقت ادراك الثمار  
والنبي صلى الله عليه وسلم تميز من  
سائر الأنبياء بالمعجزات الباهرات  
ولاسيما القرآن فانه حين ظهر زال  
يبس الشوك وحرارة الحمية  
الجاهلية وأدرك ثمار الحكمة ورحم  
به شياطين الانس المضلين لعباد  
الله في أرضه ونبت بوجوده أصناف  
الأغذية الروحانية تامة كاملة قال  
جارائه الضلال نقيض الهدى  
والنقيض الرشد والخطاب  
لقريش قلت هذا صادق من حيث  
الاستعمال لقوله قد تبين الرشد من  
الغى من يضل الله فلا هادي له الا  
أنه ينبغي أن يتبين الفرق بين الضلال  
والغواية والظاهر أن الضلال اعم  
وهو أن لا يجد السالك الى مقصده  
طريقاً أصلاً والغواية أن لا يكون  
له الى المقصد طريق مستقيم ولهذا  
لا يقال للؤمن انه ضال أو غير مهتد  
ويقال له انه غوى غير رشيد قال  
عزم من قائل فان أفسم منهم رشداً

وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت ومن أعبرك أن محمداً كنتم  
شيئاً من الوحي فتدكذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك قالت ولكنك ترى  
جبريل عليه السلام في صورته مرتين حدثنا موسى بن عبد الرحمن قال ثنا أبو أسامة  
قال ثنا اسمعيل عن عامر قال ثنا عبد الله بن الحرث بن نوفل قال سمعت كعباً ثم ذكر  
نحو حديث عبد الحميد بن بيان غير أنه قال في حديثه فرآه مرة وكلمه مرسى مرتين \* ذكر  
من قال فيه رأى ربه عز وجل حدثنا أبو كريب قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط  
عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال ولقد رآه نزلة أخرى قال ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم رأى ربه بقلبه فقال له رجل عند ذلك أليس لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار  
قال له عكرمة أليس ترى السماء قال بلى قال أفكلها ترى حدثنا سعيد بن يحيى قال ثنا أبي  
قال ثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن ابن عباس في قول الله ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة  
المنتهى قال دنار به فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى قال قال ابن عباس  
قد رآه النبي صلى الله عليه وسلم وقوله عند سدرة المنتهى يقول تعالى ذكره ولقد رآه عند سدرة  
المنتهى فعند من صلة قوله رآه والسدرة شجرة النبق وقيل لها سدرة المنتهى في قول بعض أهل العلم  
من أهل التأويل لأنه اليها ينتهى علم كل عالم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا  
يعقوب عن حفص بن حميد عن شمر قال جاء ابن عباس الى كعب الأحبار فقال له حدثني  
عن قول الله عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى فقال كعب انها سدرة في أصل العرش اليها  
ينتهى علم كل عالم مقرب أنبي مرسل ما خلفها غيب لا يعلمه الا الله حدثني يونس قال  
أخبرنا ابن وهب قال قال أخبرني جرير بن حازم عن الأعمش عن شمر بن عطية عن هلال  
ابن يساف قال سأل ابن عباس كعباً عن سدرة المنتهى وأنا حاضر فقال كعب انها سدرة على رؤس  
حملة العرش واليها ينتهى علم الخلائق ثم ليس لأحد وراءها علم ولذلك سميت سدرة المنتهى  
لاتتهاء العلم اليها \* وقال آخرون قيل لها سدرة المنتهى لأنها ينتهى ما يهبط من فوقها ويصعد  
من تحتها من أمر الله اليها ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمار قال ثنا سهل بن عامر  
قال ثنا ملك عن الزبير عن عدى عن طلحة الياحى عن مرة عن عبد الله قال لما أسرى  
برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدرة المنتهى وهى في السماء السادسة اليها ينتهى  
من يرج من الأرض او من تحتها فيقبض منها واليها ينتهى ما يهبط من فوقها فيقبض فيها  
حدثني جعفر بن محمد المروزي قال ثنا يعلى عن الأجلح قال قلت للضحاك لم تسمى  
سدرة المنتهى قال لأنه ينتهى اليها كل شئ من أمر الله لا يعدوها \* وقال آخرون قيل لها سدرة  
المنتهى لأنه ينتهى اليها كل من كان على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها جده ذكر من  
قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع عند سدرة المنتهى قال اليها  
ينتهى كل أحد خلا على سنة أحمد فذلك سميت المنتهى حدثني علي بن سهل قال ثنا حجاج  
قال ثنا أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبي العالية الراحى عن أبي هريرة أو غيره « شك  
أبو جعفر الرازى » قال لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم انتهى الى السدرة فقبل له هذه  
السدرة ينهى اليها كل أحد خلا من أمتك على سنتك \* والصواب من القول في ذلك أن  
يقال ان معنى المنتهى الانتهاء فكانه قيل عند سدرة الانتهاء وجائز ان يكون قيل لها سدرة  
المنتهى لاتتهاء علم كل عالم من الخلق اليها كما قال كعب وجائز أن يكون قيل ذلك لها لاتتهاء

فكانه سبحانه في الأعم أو لا ثم هي  
الأخص ليفيد انه على الجادة غير  
منحرف عنها أصلا ويحتمل أن  
يكون قوله (ماضيل) نفيًا لقولهم هو  
كاهن أو مجنون لأن الكهانة أيضا  
من مسيس الجن وقوله (وما غوى)  
نفي لقولهم هو شاعر والشعراء  
يتبعهم الغاؤون ويحتمل أن يكون  
الاول عبارة عن صلاحه في أمور  
المعاد والثاني إشارة الى رشد  
في أمور المعاش ومنه يعلم أن أقواله  
كلها على سنن الصواب لأنه كان  
يمكن أن تكون مستنبطة من العقل  
أو العرف أو العادة فأسندها الله  
سبحانه الى طريق أخص وأشرف  
وهو أن تكون مستندة الى الوحي  
فقال بصيغة تفيد الاستمرار  
(وما ينطق عن الهوى) أي ليس  
كل ما ينطق به ولا بعضه بصادر عن  
الرأى والتشهى إنما هو وحي يوحى  
اليه من الله واعتدل به بعض من  
لا يرى الاجتهاد للانباء عليهم  
السلام وأوجب بأن الله تعالى اذا  
سوغ له الاجتهاد كان ذلك من قبيل  
الوحي أيضا وأما من يخص النطق  
بالقرآن فلا اعتراض عليه قال أهل  
اللغة الهوى المحبة النفسانية  
والتركيب يدل على النزول والسقوط  
ومنه الهاوية ومحبة النفس الامارة  
لا أصل لها ولا تصدر إلا عن خسة  
ودناء وقوله (إن هو الا وحي) أبلغ  
مما لو قيل هو وحي وهو ظاهر وقوله  
(يوحي) لتحقيق الحقيقة كقوله  
ولا طائر يطير بجناحه فان الفرس  
الشديد العدو مما يقال انه طائر  
فاذا قيل يطير بجناحه زال جواز  
ذلك المجاز فكذلك ههنا مما يقال

ما يصعد من تحتها وينزل من فوقها اليها كما روى عن عبد الله وجائز أن يكون قيل ذلك  
كذلك لانتفاء كل من خلا من الناس على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها وجائز أن يكون  
قيل ذلك لها لجميع ذلك ولا خبر يقطع العذر بأنه قيل ذلك لها لبعض ذلك دون بعض فلا قول  
فيه أصح من القول الذي قال ربنا جل جلاله وهو أنها سدرة المنتهى والذي قلنا في أنها شجرة النبي  
تتبع الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أهل العلم \* ذكر ما في ذلك من الآثار  
وقول أهل العلم حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس بن مالك قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهيت الى السدرة فاذا نبقها مثل الجرار واذا ورقها مثل آذان  
الغزالة فلما غشيتها من أمر الله ما غشيتها تحولت يا قوتا وزمردا ونحو ذلك حدثنا محمد بن المثنى  
قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة رجل  
من قومه قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم لما انتهيت الى السماء السابعة أتيت على ابراهيم فقلت  
يا جبريل من هذا قال هذا أبوك ابراهيم فسلمت عليه فقال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح  
قال ثم رفعت الى سدرة المنتهى فحدثني الله أن نبقها مثل قلال هجر وأن ورقها مثل آذان  
الغزالة وحدثنا ابن المثنى قال ثنا خالد بن الحرث قال ثنا سعيد عن قتادة عن أنس  
ابن مالك عن مالك بن صعصعة رجل من قومه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ٦ حدثنا ابن  
المثنى قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة قال ثنا أنس بن مالك عن مالك  
ابن صعصعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر نحوه ٦ حدثنا أحمد بن أبي سريح قال ثنا  
الفضل بن عنبسة قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ركبت البراق ثم ذهب بي الى سدرة المنتهى فاذا ورقها كآذان الغزالة واذا  
ثمرها كآلال قال فلما غشيتها من أمر الله ما غشيتها تغيرت فأحد يستطيع أن يصفها من  
حسنها قال فاوحي الله الي ما أوحي ٦ حدثنا أحمد بن أبي سريح قال ثنا أبو النضر قال ثنا  
سليم بن المغيرة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرج بي الملك قال ثم انتهيت  
الى السدرة وأنا أعرف أنها سدرة أعرف ورقها وثمرها قال فلما غشيتها من أمر الله ما غشيتها  
تحولت حتى ما يستطيع أحد أن يصفها ٦ حدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا يونس بن اسمعيل  
قال ثنا سليمان عن ثابت عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله الا أنه قال حتى  
ما أستطيع أن أصفها ٦ حدثنا علي بن سهل قال ثنا حجاج قال ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع  
ابن أنس عن أبي العالية الرازي عن أبي هريرة أو غيره «شك أبو جعفر الرازي» قال لما أسرى  
بالنبي صلى الله عليه وسلم انتهى الى السدرة فقبل له هذه السدرة ينتهي اليها كل أحد خلا من أمتك  
على سنتك فاذا هي شجرة يخرج من أصلها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار  
من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى وهي شجرة يسير الراكب في ظلها سبعة عيام  
لا يقطعها والورقة منها تغطي الأمة كلها وحدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان  
عن سلمة بن كهيل الحضرمي عن الحسن العرنى أراه عن الهذيل بن شرحبيل عن ابن مسعود  
سدرة المنتهى قال من صبرا الجنة عليها أو عليه فضول السندس والاستبرق أو جعل عليها فضول  
وحدثنا به ابن حميد مرة أخرى عن مهران فقال عن الحسن العرنى عن الهذيل عن ابن مسعود  
ولم يشك فيه وزاد فيه قال صبرا الجنة يعني وسطها وقال أيضا عليها فضول السندس والاستبرق  
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن الحسن



العربي عن الهذيل بن شرحبيل عن عبدالله بن مسعود في قوله سدرة المنتهى قال صبر الجنة  
عليها السندس والاستبرق حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق  
عن يحيى بن عباد بن عبدالله عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وذ كر سدرة المنتهى فقال يسير في ظل الفين منها ما تراكب أو قال يستظل في الفين منها  
مائة راكب «شك يحيى» فيها فراش الذهب كأن ثمرها القلال حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران  
عن أبي جعفر عن الربيع عند سدرة المنتهى قال السدرة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام  
لا يقطعها وإن ورقة منها غشت الامة كلها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن  
معمر عن قتادة في قوله عند سدرة المنتهى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رفعت لى سدرة  
منتهاها في السماء السابعة نبقها مثل قلال هجر وورقها مثل آذان الفيلة يخرج من ساقها نهران  
ظاهرا ونهران باطنا قال قلت لجبريل ما هذان النهران (١) أرواح قال أما النهران الباطنان ففي  
الجنة وأما النهران الظاهرا فالنيل والفرات وقوله عندها جنة المأوى يقول تعالى ذكره عند  
سدرة المنتهى جنة مأوى الشهداء وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك  
حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس  
قوله عندها جنة المأوى قال هي عيى العرش وهي منزل الشهداء حدثنا ابن حميد قال ثنا  
مهران عن سفيان عن داود عن أبي العالية عن ابن عباس عندها جنة المأوى قال هو كقوله  
فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر  
عن قتادة في قوله عندها جنة المأوى قال منازل الشهداء وقوله اذ يغشى السدرة ما يغشى يقول  
تعالى ذكره ولقد رآه نزلة أخرى اذ يغشى السدرة ما يغشى فاذا من صلة رآه واختلف أهل التأويل  
في الذي يغشى السدرة فقال بعضهم غشيا فراش الذهب ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن  
عمارة قال ثنا سهل بن عامر قال ثنا مالك عن الزبير بن عدى عن طلحة الياضى عن مرة  
عن عبدالله اذ يغشى السدرة ما يغشى قال غشيا فراش من ذهب حدثني أبو السائب قال  
ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم أو طلحة «شك الأعمش» عن مسروق في قوله اذ يغشى  
السدرة ما يغشى قال غشيا فراش من ذهب حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو خالد عن جوير  
عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيتها بعينى سدرة المنتهى حتى  
استثبتها ثم حال دونها فراش من ذهب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جوير  
عن الضحاك عن ابن عباس اذ يغشى السدرة ما يغشى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيتها  
حتى استثبتها ثم حال دونها فراش الذهب حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن  
مجاهد وبرايم في قوله اذ يغشى السدرة ما يغشى قال غشيا فراش من ذهب حدثنا ابن حميد  
قال ثنا مهران عن موسى يعني ابن عبيدة عن يعقوب بن زيد قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم  
ما رأيت يغشى السدرة قال رأيتها يغشاها فراش من ذهب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب  
قال قال ابن زيد في قوله اذ يغشى السدرة ما يغشى قال قيل له يا رسول الله أى شئ رأيت يغشى  
تلك السدرة قال رأيتها يغشاها فراش من ذهب ورأيت على كل ورقة من ورقها ملكا قائما  
يسبح الله \* وقال آخرون الذي غشياها رب العزة وملائكته ذكر من قال ذلك حدثني محمد  
ابن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله اذ يغشى  
السدرة ما يغشى قال غشياها الله فرأى محمد من آيات ربه الكبرى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا

للكلام الصادق الفصيح هو وحى  
أو سحر حلال فلما قيل يوحى أتدفع  
التجوى ثم بين طريق الرأى بقوله  
(علمه) أى الموحى أو محمدا (شديد  
القوى) وهو جبرائيل عليه السلام  
أى قواه العلمية والعملية كلها  
شديدة مدح المعلم يلزم منه فضيلة  
المعلم ولو قال علمه جبرائيل عليه  
السلام لم يفهم منه فضل المعلم  
ظاهرا وفيه رد على من زعم أنه  
يعلمه بشر لأن الإنسان خلق  
ضعيفا وما أوتي من العلم إلا قليلا  
وفيه أن جبرائيل عليه السلام أمين  
مؤتوق به من حيث قوته المدركة  
والحافظة ولو كان منحل الذهن  
أو الحفظ لم يوثق بروايته وفيه  
تسليّة للنبي صلى الله عليه وسلم  
كيلا يضيق صدره حين علم بواسطة  
الملاك فكأنه قيل له ليس لك في  
ذلك نقص لأنه شديد القوى على  
أنه قال في موضع آخر وعلمك  
ما لم تكن تعلم وأخبر النبي صلى الله  
عليه وسلم عن حاله فقال أنظرنى  
ربى فأحسن تأديبى والمرة القوة  
والظاهر أنها القوة الجسمانية كقوله  
وزاده بسطة في العلم والجسم فمن  
قوته أنه قلع قريات قوم لوط  
وقلبها بجناحه وصاح صيحة بثمود  
فأصبحوا جاثمين وكان ينزل إلى  
الأنبياء ويصعد في لحة ويجوز أن  
يراد بقوله شديد القوى قواه  
الجسمانية وبقوله (ذو مرة) القوى  
العقلية والتذكير للتعظيم قوله  
(فامستوى) المشهور أن فاعله  
جبرائيل عليه السلام أى فامستقام  
على صورته الحقيقية دون صورة  
دحية وذلك أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم أحب أن يراه في صورته التي يجبل عليها فاستوى له في الأفق الأعلى أي الأشرف وهو الشرق (ثم دنا) جبرائيل من الرسول صلى الله عليه وسلم على انصهرة المعتادة (فتدلى) قيل فيه تقديم وتأخير أي فتعلق عليه في الهواء ثم دنا منه وقيل دنا أي قصد القرب من مجد أو تحرك من المكان الذي كان فيه فنزل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يقال تدلت الثمرة ودلى رجله من السرير وقيل قال الدنو والتدلى بمعنى واحد فلا يفيد إلا التأكيد ثم زادنا كعبا بقوله (فكان قاب قوسين) قال أهل العربية هومن باب حذف المضافات أي فكان مقدار مسافة قرب جبرائيل عليه السلام مثل قاب قوسين والقاب والقيب والقاد والقيد والقيس كلها المقدر والعرب تقدر الأشياء بالقوس والرمح والسوط والذراع والباغ وغيرها وفي الحديث لا صلاة إلى أن ترتفع الشمس مقدار رحمن وقال صلى الله عليه وسلم لقاب قوس أحدكم من الجنة وموضع قدمه خير من الدنيا وما فيها والقدر السوط وقوله (أو أدنى) أي في تقديركم كقوله مائة ألف أو يزيدون وقال بعضهم الضمير في فاستوى لمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك أن تعليم جبرائيل إياه كان قبل كماله واستوائه حين تكاملت قواه النظرية والعلمية وصار بالأفق الأعلى أي بالرتبة العليا من المراتب الانسانية دنا من الأمة فتدلى أي لانهم ورفق بهم حتى قال إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى

أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اذ يغشى السدرة ما يغشى قال كان أغصان السدرة لؤلؤا وياقوتا أو زرجدا فراها جدور أي مجد قلبه ربه حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع اذ يغشى السدرة ما يغشى قال غشيتها نور الرب وغشيتها الملائكة من حب الله مثل الغربان حين يقعن على الشجر حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع بنحوه حدثنا علي بن سهل قال ثنا حجاج قال ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية الرياحي عن أبي هريرة أو غيره « شك أبو جعفر » قال لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم انتهى إلى السدرة قال فغشيتها نور الخلاق وغشيتها الملائكة أمثال الغربان حين يقعن على الشجر قال فكله عند ذلك فقال له سل في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى ﴾ يقول تعالى ذكره ما مال بصر محمد يعدل يمينا ولا شمالا عمار أي ولا جاوز ما أمر به فطغا يقول فارتفع عن الحد الذي حدله وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن منصور عن مسلم البطين عن ابن عباس في قوله ما زاغ البصر وما طغى قال ما زاغ يمينا ولا شمالا ولا طغى ولا جاوز ما أمر به حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي ما زاغ البصر وما طغى قال رأى جبرائيل في صورة الملك \* قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مسلم البطين عن ابن عباس ما زاغ البصر وما طغى قال ما زاغ ذهب يمينا ولا شمالا ولا طغى ما جاوز وقوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى يقول تعالى ذكره لقد رأى من آيات ربه وأدلتها الأعلام والأدلة الكبرى واختلف أهل التأويل في تلك الآيات الكبرى فقال بعضهم رأى رفرفا أخضر قد سد الأفق ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا أبو معاوية قال ثنا الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رفرفا أخضر من الجنة قد سد الأفق حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم قال قال عبد الله فذكر مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود عن آيات ربه الكبرى قال رفرفا أخضر قد سد الأفق حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور عن معمر عن قتادة عن الأعمش أن ابن مسعود قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفرفا أخضر من الجنة قد سد الأفق \* وقال آخرون رأى جبريل في صورته ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال جبريل رآه في خلقه الذي يكون به في السموات قدر قوسين من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بينه وبينه القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ألكم الذكركم وله الأنثى تلك إذا قسمة ضيزى ﴾ يقول تعالى ذكره أفرايتم أيها المشركون اللات وهي من الله ألحقت في التاء فأنثت كما قيل عمرو للذكر وللأنثى عمرة وكما قيل للذكر عباس ثم قيل للأنثى عباس فكذا سمي المشركون أو ثأنهم بأسماء الله تعالى ذكره وتقدست أسمائهم فقالوا ما الله اللات ومن العزيز العزى وزعموا أنهن بنات الله تعالى الله عما يقولون واقتروا فقال جل ثناؤه لهم أفرايتم أيها الزاعمون أن اللات والعزى ومناة الثالثة بنات الله ألكم الذكركم يقول أنتم تقولون لأنفسكم الذكركم من الأولاد وتكرهون لها الأنثى وتجعلونها للأنثى التي لا ترضونها لأنفسكم ولكنكم تقتلونها كراهة

فكان الفرق بينه وبين جبرائيل قليلا جدا وعلى هذا يمكن أن يكون الرحمن في الكمال للنبي صلى الله عليه وسلم كما يقول أكثر أهل السنة أو بالعكس كما تزعم طائفة منهم ومن غيرهم ويحتمل على هذا القول أن يكون الضمير في دنا لجبريل والمراد أن النبي صلى الله عليه وسلم وإن زال عن الصفات البشرية من الشهوة والغضب والجهل وبلغ الأفق الأعلى الإنساني ولكن نوعيته لم تزل عنه وكذلك جبرائيل وإن ترك اللطافة المانعة من الرؤية وتزل إلى الأفق الأدنى من الآفاق الملكية ولكن لم يخرج عن كونه ملكا فلم يبق بينهما الاختلاف حقيقة كما نظيره ولقد رآه بالافق المبين أي رأى جبرائيل وهو أي عهد بالأفق النارق بين درجة الإنسان ومنزلة الملك كقول القائل رأيت الهلال على السطح أي وأنا على السطح وقد يجعل ذكر القوس عبارة عن معنى آخر وهو أن العرب كانوا إذا عاهدوا فيما بينهم طرحوا قوسا أو قوسين لتأكيد العهد بين الاثنين فأخبر الله سبحانه أنه كان بين جبرائيل ومحمد عليه الصلاة والسلام من المحبة وقرب المنزلة مثل ما تعرفونه فيما بينكم عند المعاقدة وقيل الضمير لمحمد صلى الله عليه وسلم والله والمراد قرب المكان بينهما وهذا يشبه مذهب المجسمة إلا أن يقال دنا دتو ألفة لادتو زلفة دنا دتو اكرام لادتو أجسام دنا دتو أنس لادتو نفس والقوسان أحدهما صفة الخلو والآخرى صفة التدم أخبر بالقصة اكراما وكم

منكم لمن واختلفت القراء في قراءة قوله اللات فقرأته عامة قراء الأمصار بتخفيف التاء على المعنى الذي وصفته وذكر أن اللات بيت كان بنخلة تعبد به قريش وقال بعضهم كان بالطائف ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أفرايم اللات والعزى أما اللات فكان بالطائف حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أفرايم اللات والعزى قال اللات بيت كان بنخلة تعبد به قريش \* وقرأ ذلك ابن عباس ومجاهد وأبو صالح اللات بتشديد التاء وجعلوه صفة للوثن الذي عبده وقالوا كان ربلا يلى السويق للحاج فلما مات مكفوا على قبره فعبده ذكر الخبير بذلك عن قتادة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد أفرايم اللات والعزى قال كان يلى السويق للحاج فعكف على قبره \* قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد أفرايم اللات قال اللات كان يلى السويق للحاج حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد اللات قال كان يلى السويق فمات فعكفوا على قبره حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله اللات قال رجل يلى للشركين السويق فمات فعكفوا على قبره حدثنا أحمد بن هشام قال ثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي صالح في قوله اللات قال اللات الذي كان يقوم على آلهتهم و يلى لهم السويق وكان بالطائف حدثني أحمد بن يوسف قال ثنا أبو عبيد قال ثنا عبد الرحمن عن أبي الأشهب عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال كان يلى السويق للحاج \* وأولى القراءتين بالصواب عندنا في ذلك قراءة من قرأه بتخفيف التاء على المعنى الذي وفت لقارئه كذلك لاجماع الحجة من قراء الأمصار عليه وأما العزى فإن أهل التأويل اختلفوا فيها فقال بعضهم كانت شجرات يعبدونها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد والعزى قال العزى شجيرات \* وقال آخرون كانت العزى حجرا أبيض ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير قال العزى حجر أبيض \* وقال آخرون كان بيتا بالطائف تعبد به ثقيف ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والعزى قال العزى بيت بالطائف تعبد به ثقيف \* وقال آخرون بل كانت بطن نخلة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والعزى قال أما العزى فكانت بطن نخلة \* وأما ما فاتها كانت فيما ذكر لخزاعة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومناة الثالثة الأخرى قال أمامنة فكانت بقديد آلهة كانوا يعبدونها يعني اللات والعزى ومناة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومناة الثالثة الأخرى قال أمامنة بيت كان بالمشلل يعبد به بنو كعب واختلف أهل العربية في وجه الوقف على اللات ومناة فكان بعض نحووي البصرة يقول إذا سكت قلت اللات وكذلك مناة تقول منات \* وقال قال بعضهم اللات فجعله من اللت الذي يلى ولغة للعرب يسكتون على ما فيه الهاء بالتاء يقولون رأيت طلحت كل شيء مكتوب بالهاء فاتها تقف عليه بالتاء نحو منعة ربك وشجرة وكان بعض نحووي الكوفة يقف على اللات بالهاء أفرايم الله وكان غيره منهم يقول الاختيار في كل ما لم يضاف أن يكون بالهاء رحمة من ربي وشجرة تخرج وما كان مضافا فائز بالهاء والتاء فاء لاضافة والهاء لانه يفرد ويوقف عليه دون الثاني وهذا القول الثالث أفشى اللغات وأكثرها في العرب

الإسراء أعظاما قوله (فأوحى إلى عبده ما أوحى) الضمير في الفعلين إما لله أو لجبرائيل والمراد بالعبدا ما عهد صلى الله عليه وسلم أو جبريل عليه السلام فيحصل تقديرات أحدها فأوحى الله إلى محمد صلى الله عليه وسلم لم عبده ما أوحى وفيه تفخيم ل شأن الوحي وقيل أوحى إليه الصلاة وقيل أوحى الله إليه أن الجنة محرمة على الأنبياء حتى تدخلها وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك والظاهر أنها أسرار وحقائق ومعارف لا يعلمها إلا الله ورسوله ثانيها فأوحى الله إلى محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى إليه أولا جبرائيل يعني أن الوحي كان ينزل عليه أولا بواسطة جبرائيل وقد ارتفعت الآن تلك الوساطة وعلى هذا يحتمل أن يقال ما مصدرية أى أوحى إلى محمد صلى الله عليه وسلم الأيحاء أى العلم بالإيحاء كى يفرق بين الملك والجن أو كلمه أنه وحى أو خلق فيه علم ضروريا ثالثها فأوحى الله إلى عبده جبريل ما أوحى رابعها فأوحى الله إلى جبرائيل ما أوحى جبريل إلى محمد صلى الله عليه وسلم وغيره من الأنبياء قبله وفيه إشارة إلى أن جبريل عليه السلام أمين لم يخن قط فى شئ مما أوحى إلى الأنبياء خامسها فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى إليه الله سادسها فأوحى جبرائيل إلى عبد الله ما أوحى هو وفى هذين الوجهين لا يمكن أن يراد بالعبد إلا محمد صلى الله عليه وسلم قوله (ما كذب الفؤاد ما رأى) الأشهر (١) الذى فى اللسان والصحيح أن تهم وأورد البيت فى روح المعاني فان تناهنا تنقصك الخ فقيه روايات

وان كان للآخرى وجه معروف وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب من أهل البصرة يقول اللات والعزى ومناة الثالثة أصنام من حجارة كانت فى جوف الكعبة يعبدونها وقوله ألكم الذى كرهه الأئمة يقول أترعون أن لكم الذى كرهه الأئمة الذى لا ترضونها لأنفسكم تلك اذا قسمة ضيزى يقول جل ثناؤه قسمتم هذه قسمة جائزة غير مستوية ناقصة غير تامة لأنكم جعلتم لربكم من الولد ما تكرهون لأنفسكم وأترتم أنفسكم بما ترضونه والعرب تقول ضربته حقه بكسر الضاد وضربه بضمها فأننا أضريه وأضوزه وذلك اذا نقصته حقه ومنعته وحدثت عن معمر بن المنثى قال أشدنى الاخفش

فان تساعنا ننقصك (١) وان تغب \* فسهمك مضووز وأنفاك راغم

ومن العرب من يقول ضيزى بفتح الضاد وترك الهمز فيها ومنهم من يقول ضازى بالفتح والهمز وضووزى بالضم والهمز ولم يقرأ أحد بشئ من هذه اللغات وأما الضيزى بكسر الضاد فانها فعلى بضم الفاء وانما كسرت الضاد منها كما كسرت من قوطهم قوم بيض وعين وهى فعل لأن واحدها بيضاء وعيناء ليؤلفوا بين الجمع والأثنين والواحد وكذلك كرهوا ضم الضاد من ضيزى فتقول ضوزى مخافة أن تصير بالواو وهى من الياء وقال الفراء انما قضيت على أولها بالضم لأن النعوت للمؤنث تاتى اما بفتح واما بضم فالمفتوح سكرى وعطشى والمضموم الأثنى والحلى فاذا كان اسما ليس بنعت كسر أوله كقوله وذ كرفان الذى تنفع المؤمنين كسر أولها لأنها اسم ليس بنعت وكذلك الشعرى كسر أولها لأنها اسم ليس بنعت وبخو الذى قلنا فى تأويل قوله سمة ضيزى قال أهل التأويل وان اختلفت ألفاظهم بالعبارة عنها فقال بعضهم قسمة عوجاء ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله تلك اذا قسمة ضيزى قال عوجاء \* وقال آخرون قسمة جائزة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة تلك اذا قسمة ضيزى يقول قسمة جائزة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة قسمة ضيزى قال قسمة جائزة حدثنا محمد بن حفص أبو عبيد الوصائى قال ثنا ابن حميد قال ثنا ابن طبيعة عن ابن عمر عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله تلك اذا قسمة ضيزى قال تلك اذا قسمة جائزة لاحق فيها \* وقال آخرون قسمة منقوصة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان تلك اذا قسمة ضيزى قال منقوصة \* وقال آخرون قسمة مخالفة ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله تلك اذا قسمة ضيزى قال جعلوا الله تبارك وتعالى بنات وجعلوا الملائكة لله بنات وعبدهم وقرأ أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنيان واذا بشر الآية وقرأوا يجعلون لله البنات الى آخر الآية وقال دعوا لله ولدا كما دعت اليهود والنصارى وقرأ كذلك قال الذين من قبلهم قال والضيزى فى كلام العرب المخالفة وقرأ أن هى الأسماء سميتموها أتم وآباؤكم فى القول فى تأويل قوله تعالى (ان هى الأسماء سميتموها أتم وآباؤكم ما أنزل الله بهما من سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى) يقول تعالى ذكره ما هذه الأسماء التى سميتموها وهى اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى الأسماء سميتموها أتم وآباؤكم أيها المشركون بالله وآباؤكم من قبلكم ما أنزل الله بها معنى بهذه الأسماء يقول لم يبع الله ذلك لكم ولا أذن لكم به كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد

أن اللام للعهد وهو فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم أي ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك ولوقال ذلك لكان كاذباً لأنه عرفه ومن قرأ بالتشديد فظاهراً أي صدق فؤاده ما عينه ولم يشك في ذلك وقيل اللام للجنس والمراد أن جنس الفؤاد لا ينكر ذلك وإن كان الوهم والخيال ينكره والمقصود نفى الجواز لا نفى الوقوع كقوله لا تدركه الأبصار وما ربك بغافل يخلف قوله إن الله لا يضيع أجر المحسنين لا يغفر أن يشرك به فإنه لنفى الوقوع والظاهر أن فاعل رأى محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الفؤاد أو البصر أي ما رآه الفؤاد ولم يقل له إنه جن أو شيطان أو لم يكذب الفؤاد ما رآه بصر محمد صلى الله عليه وسلم وما المرئي فيه أقوال أحدها ما مر وهو أنه رأى جبريل في صورته بالأفق الشرقي والثاني الآيات العجيبة الإلهية والثالث الرب تعالى والمسئلة مبنية على جواز الرؤية وقد تقدم البحث عن ذلك في قوله لا تدركه الأبصار ثم على وقوع الرؤية وقد تقدم خلاف الصحابة فيه في حديث معراج النبي صلى الله عليه وسلم وذلك في أول سبحان الذي ولعل القول الأول أصح يروى أنه ما رأى جبريل أحداً من الأنبياء في صورته الحقيقية غير محمد صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء وإليه الإشارة بقوله (أقمارونه) من المراء أي أتجادلونه (على ما يرى) ومن قرأ أفتمرونه فعناده تغلبونه في المراء يقال ما ريته فريته ولما فيه من معنى الغلبة عدي

في قوله من سلطان إلى آخر الآية وقوله إن يتبعون إلا الظن يقول تعالى ذكره ما يتبع هؤلاء المشركون في هذه الأسماء التي سموها آلهتهم إلا الظن بأن ما يقولون حق لا اليقين وماتوهي الأنفس يقول وهو أنفسهم لأنهم لم يأخذوا ذلك عن وحى جاءهم من الله رلاً عن رسول الله أخبرهم به وإنما هو اختراق من قبل أنفسهم أو أخذوه عن آبائهم الذين كانوا من الكفر بالله على مثل ما هم عليه منه وقوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى يقول ولقد جاء هؤلاء المشركين بالله من ربهم البيان مما هم منه على غير يقين وذلك تسميتهم الآلات والعزى ومناة الثالثة بهذه الأسماء وعبادتهم أيها يقول ولقد جاءهم من ربهم الهدى في ذلك والي إن بالوحى الذي أوحيناه إلى محمد صلى الله عليه وسلم أن عبادتها لا تنبغي وأنه لا تصلح العبادة إلا لله الواحد القهار وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى فما انتفعوا به ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿أَمْ لِلإِنسَانِ مَا تَمْنَى﴾ فله الآخرة والأولى وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى﴾ يقول تعالى ذكره أم أشتى محمد صلى الله عليه وسلم ما أعطاه الله من هذه الكرامة التي كرمه بها من النبوة والرسالة وأنزل الوحي عليه وتمنى ذلك فأعطاه إياه ربّه فله ما في الدار الآخرة والأولى وهي الدنيا يعطى من شاء من خلقه ما شاء ويحرم من شاء منهم ما شاء ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أم للإنسان ما تمنى قال وإن كان محمد تمنى هذا فذلك له وقوله وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً يقول تعالى ذكره وكم من ملك في السموات لا تغنى كثير من ملائكة الله لا تنفع شفاعتهم عند الله لمن شفّعوا له شيئاً إلا أن يشفعوا له من بعد أن يأذن الله لهم بالشفاعة لمن يشاء منهم أن يشفعوا له ويرضى يقول ومن بعد أن يرضى للملائكة الذين يشفعون له أن يشفعوا له فتنتفعه حينئذ شفاعتهم وإنما هذا توبيخ من الله تعالى ذكره لعبدة الأوثان والمسلمين قريش وغيرهم الذين كانوا يقولون ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى فقال الله جل ذكره لهم ما تنفع شفاعتكم ملائكتي الذين هم عندي لمن شفّعوا له إلا من بعد أن يؤذن لهم بالشفاعة له ورضائى فكيف بشفاعة من دونهم فأعلمهم أن شفاعتكم ما يعبدون من دونه غير نافعتهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُوعُونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيعَ الْإِنْسَانِ﴾ وما لهم به من علم إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغنى من الحق شيئاً فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا﴾ يقول تعالى ذكره إن الذين لا يصدقون بالبعث في الدار الآخرة وذلك يوم القيامة ليسمعون ملائكة الله تسميعاً إلا أن ذلك أنهم كانوا يقولون هم ينسأت الله ونحو الذي قلنا في قوله تسميعاً إلا أني قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تسميعاً إلا أني قال إلا أنات وقوله وما لهم به من علم يقول تعالى وما لهم بما يقولون من تسميتهم الملائكة تسميعاً إلا أني من حقيقة علم إن يتبعون إلا الظن يقول ما يتبعون في ذلك إلا الظن يعني أنهم إنما يقهرون ذلك ظناً بغير علم وقوله وإن الظن لا يغنى من الحق شيئاً يقول وإن الظن لا ينفع من الحق شيئاً فيقوم مقامه وقوله فأعرض عن تولى عن ذكرنا يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فدع من أدبراً بعد عن ذكر الله ولم يؤمن به فيوحده وقوله ولم يرد إلا الحياة الدنيا يقول ولم يطلب ما عند الله في الدار الآخرة ولكنه طلب زينة الحياة الدنيا والتمس البقاء فيها ﴿القول



بعلي وقيل معناه افتجحدونه ولا بد من تضمين معنى الغلبة (ولقد نزلت أخرى) أي مرة أخرى فانتصبت على الظرف لأن الفعلة صيغة المرة وكانت النزلة في حكم المرة أي نزل عليه جبريل في صورته تارة أخرى في ليلة المعراج ووجه الاستفهام الإنكارى أنه لما رآه وهو على بسبط الأرض احتمل أن يقال أنه كان من الجن احتمالا بعيدا فلما رآه (عند سدرة المنتهى) لم يحتمل أن يكون هناك جن ولا إنس فلم يبق للجدال مجال أما القائل بالقول الثالث فزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى ربه بقلبه مرتين والنزلة أما لله بمعنى الحركة والانتقال عند من يجوز ذلك أو بمعنى قرب الرحمة والافضال وأما للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه نزل عن متن الهوى ومركب النفس وقيل أراد بالنزلة ضدها وهي العرجة واختير هذه العبارة ليعلم أن هذه عرجة تتبعها النزلة ليست عرجة لانزلة لها وهي عرجة الآخرة وعلى القول الأول أيضا يحتمل أن تكون النزلة لمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك أن جبريل تخلف عنه في مقام لودنوت الأملة لاحترقت ثم عاد النبي صلى الله عليه وسلم إليه ومعنى أخرى أنه صلى الله عليه وسلم تردد في أمر الصلاة مرارا فلعلة كان ينزل إلى جبرائيل كل مرة لأقل من نزلتين أما السدرة فالأكثرون على أنها شجرة في السماء السابعة وقيل في السادسة بنبتها كقلال حجر وورقها كآذان الفيلة يسير الراكب في ظلها سبعين عاما

في تأويل قوله تعالى ﴿ذلك مبلغهم من العلم﴾ (ذلك مبلغهم من العلم أن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) يقول تعالى ذكره هذا الذي يقوله هؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة في الملائكة من تسميتهم إياها تسمية الأنثى مبلغهم من العلم يقول ليس لهم علم إلا هذا الكفر بالله والشرك به على وجه الظن بغير يقين علم وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم قال يونس ليس لهم علم إلا الذي هم فيه من الكفر برسول الله صلى الله عليه وسلم ومكائدهم لما جاء من عند الله قال هؤلاء أهل الشرك وقوله أن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى يقول تعالى ذكره أن ربك يا محمد هو أعلم بمن جار عن طريقه في سابق علمه فلا يؤمن بذلك الطريق هو الإسلام وهو أعلم بمن اهتدى يقول وربك أعلم بمن أصاب طريقه فسلكه في سابق علمه وذلك الطريق أيضا الإسلام ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولله ما في السموات وما في الأرض﴾ ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى الذين يحتجبون كبار الأئمة والقوا حش الأئمة﴾ يقول تعالى ذكره والله ملك ما في السموات وما في الأرض من شيء وهو بضل من يشاء وهو أعلم بهم ليجزى الذين أساءوا بما عملوا يقول ليجزى الذين عصوه من خلقه فأساءوا بمعصيتهم إياه فيثيبهم بالنار ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى يقول وليجزى الذين أطاعوه فأحسنوا بطاعتهم إياه في الدنيا بالحسنى وهي الجنة فيثيبهم بها وقيل غنى بذلك أهل الشرك والإيمان ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله ابن عياش قال قال زيد بن أسلم في قول الله ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا المؤمنين وقوله الذين يحتجبون كبار الأئمة يقول الذين يتعدون عن كبار الأئمة التي نهى الله عنها وحرّمها عليهم فلا يقربونها وذلك الشرك بالله وما قد بيناه في قوله أن تحتجبوا كبار ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وقوله والقوا حش وهي الزنا وما أشبهه مما أوجب الله فيه حداً وقوله إلا الأئمة اختلف أهل التأويل في معنى الإفي هذا الموضع فقال بعضهم هي بمعنى الاستثناء المنقطع وقالوا معنى الكلام الذين يحتجبون كبار الأئمة والقوا حش الأئمة الذي الموابه من الأئمة والقوا حش في الجاهلية قبل الإسلام فإن الله قد عفا لهم عنه فلا يؤاخذهم به ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله الذين يحتجبون كبار الأئمة والقوا حش الأئمة يقول الأئمة يقول الأئمة ما قد سلف **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين يحتجبون كبار الأئمة والقوا حش الأئمة قال المشركون إنما كانوا بالأمس يعملون معانفاً نزل الله عز وجل إلا الأئمة ما كان منهم في الجاهلية قال والأئمة الذي الموابه من تلك الكبار والقوا حش في الجاهلية قبل الإسلام وغفر لهم حين أسلموا **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن عياش عن ابن عون عن محمد قال سأل رجل زيد بن ثابت عن هذه الآية الذين يحتجبون كبار الأئمة والقوا حش الأئمة فقال حرم الله عليك القوا حش ما ظهر منها وما بطن **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عياش قال قال زيد بن أسلم في قول الله الذين يحتجبون كبار الأئمة والقوا حش الأئمة قال كبار الشرك والقوا حش الزنا تركوا ذلك حين دخلوا في الإسلام فغفر الله لهم ما كانوا الموابه وأصابوا من ذلك قبل الإسلام \* وكان بعض أهل العلم بكلام العرب بمن يوجه تأويل الإفي هذا الموضع إلى هذا الوجه الذي ذكرته عن ابن عباس يقول في تأويل ذلك لم يؤذن لهم في العلم وليس هو من القوا حش ولا من كبار الأئمة

وقد يستثنى الشيء من الشيء وليس منه على ضمير قد كلف عنه فجازاه إلا أن يلم بشئ ليس من الفواحش ولا من الكبائر قال الشاعر

وبلدة ليس بها أنيس \* إلا العافير والالعيس

والعافير الظباء والعيس الابل وليس من الناس فكأنه قال ليس به أنيس غير أن به ظباء وابل وقال بعضهم يعفور من الظباء الأحمر والأعيس الأبيض وقال بنحو هذا القول جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الأعمش عن أبي الضمحي أن ابن مسعود قال زنا العينين النظر وزنا اللسان المنطق والتقبيل وزنا اليمين البطش وزنا الرجلين المشي ويصدق ذلك الفرج ويكذبه فإن تقدم بفرجه كان زانياً والافهوا لم حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال وأخبرنا ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال ما رأيت شيئاً أشبه باللم مما قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنا أدركه ذلك لاحتمال فزنا العينين النظر وزنا اللسان المنطق والنفس تمنى وتشهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق في قوله إلا اللهم قال إن تقدم كان زناً وإن تأخر كان لمماً حدثني يعقوب ابن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا منصور بن عبد الرحمن قال سألت الشعبي عن قول الله يحتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللهم قال هو مادون الزنا ثم ذكر لنا عن ابن مسعود قال زنا العينين ما نظرت إليه وزنا اليد ما لمست وزنا الرجل ما مشى والتحقيق بالفرج حدثني محمد ابن معمر قال ثنا يعقوب قال ثنا وهيب قال ثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم بن عمرو القاري قال ثنا عبد الرحمن بن نافع الذي يقال له ابن لبابة الطائفي قال سألت أبا هريرة عن قول الله الذين يحتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللهم قال القبلة والغمزة والنظرة والمباشرة إذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل وهو الزنا \* وقال آخرون بل ذلك استثناء صحيح ومعنى الكلام الذين يحتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللهم إلا أن يلم بها ثم يتوب ذكر من قال ذلك حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا زكريا بن اسحق عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس الذين يحتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللهم قال هو الرجل يلم بالفاحشة ثم يتوب قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إن تغفر اللهم تغفر جماً \* وأى عبدك لا أُلَمَّا

حدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن مجاهد أنه قال في هذه الآية إلا اللهم قال الذي يلم بالذنب ثم يدعه وقال الشاعر

إن تغفر اللهم تغفر جماً \* وأى عبدك لا أُلَمَّا

حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا يونس عن الحسن عن أبي هريرة أراه رفعه في الذين يحتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللهم قال اللمة من الزنا ثم يتوب ولا يعود واللمة من السرقة ثم يتوب ولا يعود واللمة من شرب الخمر ثم يتوب ولا يعود قال فتلك الإلمام حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن في قول الله الذين يحتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللهم قال اللمة من الزنا أو السرقة أو شرب الخمر ثم لا يعود حدثني يعقوب قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن في قول الله الذين يحتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللهم قال اللمة من

لا يقطعها وقد ورد الحديث بذلك فعلى هذا عند ظرف مكان ثم إن كان المأوى جبريل فلا اكمال وإن كان هو الله تعالى فكقول القائل رأيت الأسلال على السطح وقد صر وقال بعضهم عند ظرف زمان كما يقال صليت عند طلوع الفجر والمعنى رآه عند الحيرة القصوى أى في وقت تحار عقول العقلاء فيه ولكنه ما حار ولم يعرض له سدر وضافة سدره إلى المنتهى أما من اضافة الشيء إلى مكانه كما يقال أشجار البلدة الفلانية كذا وأشجار الجنة لا تيبس ولا تخلو من الثمار فالمنتهى حينئذ موضع لا يتعداه ملك ولا يعلم ما وراءه أحد واليه ينتهى أرواح الشهداء وإمام من اضافة المحل إلى الحال كما يقال ظرف المداد أى سدره هى محل انتهاء الجنة وإمام من اضافة الملك إلى مالكة كما يقال دار زيد وأشجار عمرو فيكون التقدير سدره المنتهى إليه وهو الله سبحانه قال وأن إلى ربك المنتهى فالإضافة للتشريف نحو بيت الله وناقة الله قال الحسن (جنة المأوى) هى التى يصير إليها المتقون وقيل يأوى إليها أرواح الشهداء والظاهر أن الضمير فى عندها للسدره وقيل للنزلة من ذهب إلى أن سدره المنتهى معناها الحيرة القصوى قال (اذيفشى السدره مايفشى) معناه ورود حالة على حالة أى طرأ على محدثين ما يحار العقل ما طرأ من فضل الله ومن رحمته والأكثرون قالوا فيه تعظيم وتكثير لما يفشى الشجرة من الخلاق الدالة على عظمة الله

وجلاله مما لا يحيط بها الوصف وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت على كل ورقة من ورقها ملكا قائما يسبح الله وعنه عليه السلام يغشاها رفرق من طي خضر والرفرق كل ما يسط من أعلى إلى أسفل وعن ابن مسعود وغيره يغشاها فراش أو جراد من ذهب والمحققون على أنها أنوار الله تعالى تجلي للسدره كالتجلي للجبل لكن السدره كانت أقوى من الجبل ومحمد صلى الله عليه وسلم كان أثبت من موسى فلم تضطرب الشجرة ولم يصعق محمد صلى الله عليه وسلم قوله (ما زاغ البصر) فيه وجهان أشهرهما أنه بصر محمد صلى الله عليه وسلم أي لم يلتفت إلى ما يغشاها فإن كان الغاشي هو الفراش أو الجراد من ذهب فمعناه ظاهر ويكون ذلك ابتلاء وامتحانا لمحمد صلى الله عليه وسلم بالأمور الدنيوية وإن كان الغاشي أنوار الله فالمراد أنه لم يلتفت إلى غير المقصود ولم يشتغل بالنور عن ذي النور أو المراد ما زاغ البصر بالصعقة بخلاف موسى عليه السلام وفي الأول بيان أدب محمد صلى الله عليه وسلم وفي الثاني بيان مزيتته وذهب بعضهم إلى أن اللام للجنس أي ما زاغ بصره أصلا في ذلك الموضع هيبة واجلالا والظاهر أن الضمير في قوله (وما طغى) للبصر أي ما جاوز حده المعين المأمور برؤيته ويحتمل أن يكون لمحمد صلى الله عليه وسلم أي ما زاغ بصره بالهيل إلى غير المقصود وما طغى محذوف بسبب الالتفات قال بعض العلماء فيه

الزنا والسرفه أو شرب الخمر ثم لا يعود حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله الذين يحتنبون بكائر الائم والفواحش الا الله قال قد كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون هذا الرجل يصيب الله من الزنا واللذة من شرب الخمر فيخفيها فيتوب منها حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس الا الله لم بها في الحين قلت الزنا قال الزنا ثم يتوب حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور قال قال معمر كان الحسن يقول في الائم تكون الله من الرجل بالفاحشة ثم يتوب حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن اسمعيل عن أبي صالح قال الزنا ثم يتوب \* قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن قتادة عن الحسن الا الله قال أن يقع الواقعة ثم ينتهي حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال الائم الذي تلم المرة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال أخبرني يحيى بن أيوب عن المثني بن الصباح عن عمرو بن شعيب أن عبد الله ابن عمرو بن العاص قال الائم مادون الشرك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا مرة عن عبد الله بن القاسم في قوله الا الله قال الائم الذي تلم بها من الذنوب حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله الا الله قال الرجل يلم بالذنب ثم يتزع عنه قال وكان أهل الجاهلية يطوفون بالبيت وهم يقولون

ان تغفر اللهم تغفر جما \* وأي عبد لك لا أله

\* وقال آخرون من وجه معني الا إلى الاستثناء المتقطع الائم هودون حد الدنيا وحد الآخرة قد تجاوز الله عنه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن جابر عن عطاء عن ابن الزبير الا الله قال ما بين الحدين حد الدنيا وعذاب الآخرة حدثنا ابن المثني قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم عن ابن عباس أنه قال الائم مادون الحدين حد الدنيا والآخرة حدثنا ابن المثني قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن الحكم وقاتدة عن ابن عباس بمثله الا أنه قال حد الدنيا وحد الآخرة حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا شعبة عن الحكم بن عتيبة قال قال ابن عباس الائم مادون الحدين حد الدنيا وحد الآخرة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الذين يحتنبون بكائر الائم والفواحش الا الله قال كل شيء بين الحدين حد الدنيا وحد الآخرة تكفره الصلوات وهو الائم وهودون كل موجب فأما حد الدنيا فكل حد فرض الله عقوبته في الدنيا وأما حد الآخرة فكل شيء ختمه الله بالنار وأخر عقوبته إلى الآخرة حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة في قوله الا الله يقول ما بين الحدين كل ذنب ليس فيه حد في الدنيا ولا عذاب في الآخرة فهو الائم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين يحتنبون بكائر الائم والفواحش الا الله والائم ما كان بين الحدين لم يبلغ حد الدنيا ولا حد الآخرة موجبة قد أوجب الله أهلها النار أو فاحشة يقام عليه الحد في الدنيا وحدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن قتادة قال قال بعضهم الائم ما بين الحدين حد الدنيا وحد الآخرة حدثنا أبو كريب ويعقوب قال ثنا اسمعيل بن إبراهيم قال ثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن ابن عباس قال الائم ما بين الحدين حد الدنيا وحد الآخرة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان قال قال الضحاك الا الله قال كل شيء بين حد الدنيا والآخرة فهو الائم

بيان لوصول محمد صلى الله عليه وسلم  
الى سدره اليقين الذي لا يقين  
فوقه اذ لم ير الشئ على خلاف ما هو  
عليه بخلاف الناظر الى عين  
الشمس فانه اذا نظرت الى شئ آخر  
راه أبيض أو أصفر أو أخضر قوله  
(لقد رأى من آيات ربه الكبرى)  
الظاهر أن الكبرى صفة الآيات  
أى لقد رأى بعض آيات ربه  
الكبرى وذلك البعض اما  
جبرائيل على صورته واما سائر  
عجائب الملكوت ويحتمل أن يكون  
صفة لمحذوف أى لقد رأى من  
آيات ربه آية هي الكبرى وعلى هذا  
لا تكون تلك الآية رؤية جبريل  
لما ورد في الأخبار أن للملائكة  
أعظم منه كالملاك الذى يسمى  
روحاً نعم لو قيل انها رؤية الله  
الأعظم كان له وجه عند من يقول  
بأنه صلى الله عليه وسلم رأى الله ليلة  
المعراج وفيه خلاف تقدم قوله  
(أفرايت اللات والعزى) الخ أى  
عقيب ما سمعتم من عظمة الله تعالى  
ونفاذ أمره فى الملا الأعلى وأن  
الذى سدا الأفق ببعض أجنحته  
تحلف عند سدره المنتهى هل  
تنظرون الى هذه الأصنام مع قلتها  
وفقرها حتى تعلموا فساد ما ذهبت  
اليه وعولتم عليه قال فى الكشف  
اللات اسم صنم كان لتقيف بالطائف  
وأصنه فعلة من لوى يلوى لأنهم  
كانوا يلون عليها ويعكفون للعبادة  
أو يلتون عليها أى يطوفون فكانه  
حذفت اليه تخفيفاً وحركت الواو  
فانقلبت ألماً والوقف عليه بالثناء  
يلا يشبه اسم الله وقيل أصله اللات  
بالتشديد وقد قرئ به زعموا أنه سمي  
(١) لعله فلا تتركوا أنفسكم بعد ما

وحرر كتبه مصححه

يغفره الله \* وأولى الأقوال فى ذلك عندى بالصواب قول من قال لا بمعنى الاستثناء المنقطع  
فوجه معنى الكلام الى الذين يجتنبون كجائر الأثم والفواحش الا اللهم بما دون كجائر الأثم ودون  
الفواحش الموجبة للحدود فى الدنيا والعذاب فى الآخرة فان ذلك معقولهم عنه وذلك عندى نظير  
قوله جل ثناؤه ان تجتنبوا كجائر ما تنهون عنه تكفروا عنكم سيئاً تكم وندخلكم مدخلا كريماً فوجد  
جل ثناؤه باجتناب الكجائر العفو عما دونها من السيئات وهو اللبم الذى قال النبي صلى الله عليه وسلم  
العينان تزنيان واليدان تزنيان والرجلان تزنيان ويصدق ذلك الفرج ويكذبه وذلك أنه لا  
فيما دون لوج الفرج فى الفرج يجب وذلك هو العفو من الله فى الدنيا عن عقوبة العبد عليه والله  
جل ثناؤه أكرم من أن يعود فيما قد عفا عنه كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم واللهم فى كلام  
العرب المقاربة للشئ ذكر الفراء أنه سمع العرب تقول ضربه ما لم القتل يريدون ضرباً بمقار بالقتل  
قال سمعت من آخر لم يفعل فى معنى كاد يفعل القول فى تأويل قوله تعالى (ان ربك واسع  
المغفرة هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الأرض واذا أنتم أجنة فى بطون أمهاتكم فلا تتركوا أنفسكم هو  
أعلم بمن اتقى) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان ربك يا محمد واسع المغفرة واسع  
عفوهم للمذنبين الذين لم تبلغ ذنوبهم الفواحش وكجائر الأثم وانما أعلم جل ثناؤه بقوله هذا عباده أنه  
يغفر اللبم بما وصفنا من الذنوب لمن اجتنب كجائر الأثم والفواحش كما حدثنا يونس قال أخبرنا  
ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان ربك واسع المغفرة قد غفر ذلك لهم وقوله هو أعلم بكم  
اذ أنشأكم من الأرض يقول تعالى ذكره ربكم أعلم بالمؤمن منكم من الكافر والمحسن منكم من  
المسىء والمطيع من العاصى حين ابتدئكم من الأرض فإما أنكم منها نجحت أبيكم آدم منها وحين أنتم  
أجنة فى بطون أمهاتكم يقول وحين أنتم حمل لم تولدوا (١) منكم وأنفسكم بعد ما صرتم رجالاً ونساء  
وبخو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا  
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن  
أبي نجيح عن مجاهد فى قوله هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الأرض قال كنهى قوله وهو أعلم بالمهتدين  
وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله اذ أنشأكم من الأرض قال حين  
خلق آدم من الأرض ثم خلقكم من آدم وقرأوا أنتم أجنة فى بطون أمهاتكم وقد بينا فيما مضى قبل  
معنى الجنين ولم يقل له جنين بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقوله فلا تتركوا أنفسكم يقول  
جل ثناؤه فلا تشهدوا أنفسكم بأنها زكية بريئة من الذنوب والمعاصى كما حدثنا ابن حميد قال  
ثنا مهران عن سفيان قال سمعت زيد بن أسلم يقول فلا تتركوا أنفسكم يقول فلا تبرؤوا وقوله  
هو أعلم بمن اتقى يقول جل ثناؤه ربك يا محمد أعلم بمن خاف عقوبة الله فاجتنب معاصيه من عباده  
القول فى تأويل قوله تعالى (أفرايت الذى تولى وأعطى قليلاً وكفى أعنده علم الغيب  
فهو يرى أم لم ينبأ بما فى صحف موسى وإبراهيم الذى وفى ألا تزر وازرة وزر أخرى وأن  
ليس للانسان الا ما سعى) يقول تعالى ذكره أفرايت يا محمد الذى أدبر عن الايمان بالله وأعرض  
عنه وعن دينه وأعطى صاحبه قليلاً من ماله ثم منعه فلم يعطه فبخل عليه وذكر أنه ذه الآية  
نزلت فى الوليد بن المغيرة من أجل أنه عاتبه بعض المشركين وكان قد اتبع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على دينه فضمن له الذى عاتبه ان هو أعطاه شيئاً من ماله ورجع الى شركه أن يتخلى عنه  
عذاب الآخرة ففعل فاعطى الذى عاتبه على ذلك بعض ما كان ضمن له ثم بخل عليه ومنعه تمام

برجل كان يلت عنده السمن بالزيت  
ويطعمه الحاج وعن مجاهد كان  
ربعل يلت السويق بالطائف  
وكانوا يكفون على قبره فجعلوه  
وثنا والعزى تانيث الأعز وكان  
لغطفان وهي شجرة سمرقة بعث اليها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حالد  
ابن الوليد ففقطها فخرجت منها  
شيطانة مكشوفة الرأس ناشرة  
الشعر تضرب رأسها وتدعو بالويل  
والثبور فجعل خالد يصيرها بالسيف  
حتى قتلها وهو يقول

يا عزر كبرالك لا سبجانك \*

اني رأيت الله قد أهانك  
فرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم  
وأخبره بما فعل فقال تلك العزى  
ولن تعبد أبدا وأمامنا فهي صخرة  
كانت لهذيل وخزاعة كأنها سميت  
بذلك لأن دماء النساء كانت تمنى  
عندها أى تراق ومن قرأ بالمد فلعلمها  
مفعلة من النوء كأنهم كانوا  
يستمتطرون عندها الأنواء تبركها  
(والأخرى) لا يطلق الا اذا كان  
الأول مشاركاللثاني فلا يقال رأيت  
رجلا وامرأة أخرى وانما يقال  
رأيت رجلا ورجلا آخر وههنا  
ليست عزى ثالثة فكيف قال ومناة  
الثالثة الأخرى وأجيب بأن  
الأخرى صفة ذم لها أى المتأخرة  
الوضيعة المقدار كقوله وقالت  
أخراهم لأولاهم أى وضعاءهم  
لرؤسائهم ويجوز أن تكون الأولية  
والتقدم عندهم للاث والعزى  
وذلك أن الأول كان على صورة  
آدمى والعزى كانت من النبات  
ومناة من الجماد وقيل فى الكلام  
تقديم وتأخير أى ومناة الأخرى

ما ضمن له ذكر من قال ذلك **حدثني**  
**وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله  
وأكدى قال الوليد بن المغيرة أعطى قليلا ثم أكدى **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال  
قال ابن زيد فى قوله أفرأيت الذى تولى الى قوله فهو يرى قال هذا رجل أسلم فلقبه بعض من  
يعيره فقال أتركت دين الأشياخ وضللتهم وزعمت أنهم فى النار كان ينبغي لك أن تنصهرهم فكيف  
يسعل بأبائك فقال انى خشيت عذاب الله فقال أعطى شيئا وأنا حمل كل عذاب كان عليك عنك  
فأعطاه شيئا فقال زدنى فتعاسر حتى أعطاه شيئا وكتب له كتابا وأشهد له بذلك قول الله أفرأيت  
الذى تولى وأعطى قليلا وأأكدى عاسره أعنده علم الغيب فهو يرى نزلت فيه هذه الآية وبخو  
الذى قلنا فى معنى قوله أكدى قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا  
مهران عن أبي سنان الشيباني عن ثابت عن الضحاك عن ابن عباس أعطى قليلا وأأكدى تال  
أعطى قليلا ثم انقطع **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا  
أبيه عن ابن عباس قوله أفرأيت الذى تولى وأعطى قليلا وأأكدى يقول أعطى قليلا ثم انقطع  
**حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد أعطى قليلا وأأكدى  
قال انقطع فلا يعطى شيئا لم تزل البئر يقال لها أكدت **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم  
قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح  
عن مجاهد وأأكدى انقطع عطاؤه **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور عن معمر عن ابن  
طاوس وقتادة فى قوله وأأكدى قال أعطى قليلا ثم قطع ذلك \* قال ثنا ابن نور قال ثنا معمر  
عن عكرمة مثل ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأأكدى أى بخل  
وانقطع عطاؤه **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك  
يقول فى قوله وأأكدى يقول انقطع عطاؤه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد  
فى قوله وأأكدى عاسره والعرب تقول حفر فلان فأأكدى وذلك اذا بلغ الكدية وهو أن يحفر  
الرجل فى السهل ثم يستقبله جبل فيكدى يقال قدأأكدى كداء وكديت أظفاره وأصابه كدا  
شديدا منقوص اذا غلظت وكديت أصابعه اذا كلت فلم تعمل شيئا وكدا النبات اذا قل ريعه  
يهمز ولا يهمز وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول اشتق قوله أأكدى من كدية الركية  
وهو أن يحفر حتى يئس من الماء فيقال حينئذ بلغنا كديتها وقوله أعنده علم الغيب فهو يرى  
يقول تعالى ذكره أعند هذا الذى ضمن له صاحبه أن يتحمل عنه عذاب الله فى الآخرة علم الغيب  
فهو يرى حقيقة قوله ووفائه بما وعده وقوله أم لم ينبأ بما فى صحف موسى يقول تعالى ذكره أم لم  
ينبأ بهذا المضمون له أن يتحمل عنه عذاب الله فى الآخرة بالذى فى صحف موسى بن عمران عليه  
السلام وقوله وإبراهيم الذى وفى يقول وإبراهيم الذى وفى من أرسل اليه ما أرسل به ثم  
اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى وفى فقال بعضهم وفاؤه بما عهد اليه ربه من تبليغ رسالاته  
وهو الآخر وازرة وزير أخرى ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن  
سفيان عن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس وإبراهيم الذى وفى قال كلنا قبل إبراهيم يأخذون  
الولى بالى حتى كان إبراهيم فبلغ الأثر وازرة وزير أخرى لا يؤاخذ أحديهم غيره **حدثنا**  
ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن جابر عن مجاهد وعكرمة وإبراهيم الذى وفى قالوا بلغ



الثالثة وقيل ان الأصنام فيها  
 كثرة فاذا أخذنا اللات والعزى  
 مقدمين كانت لهما ثلثة كثيرة  
 وهذه ثلثة أخرى وقيل فيه حذف  
 والتقدير أفرايم اللات والعزى  
 المعبودتين بالباطل ومناة الثالثة  
 المعبودة الأخرى ثم انه تعالى حين  
 ونحهم على الشرك فكأنهم قالوا  
 نحن لا نذك في أن شيئاً منها ليس  
 مثلاً لله تعالى ولكنا صوّرنا هذه  
 الأشياء على صور الملائكة  
 المعظمين الذين اعترف بهم الأنبياء  
 وقالوا انهم يرتقون ويقفون عند  
 سدرة المنتهى ويرد عليهم الأمر  
 والنهى ويصدر عنهم الينا فونحهم  
 على قولهم ان هؤلاء الأصنام التي  
 هي اناث أنداد لله تعالى أو على  
 قولهم الملائكة بنات الله فاستفهم  
 منكراً (ألكم الذكر) الذي ترغبون  
 فيه (وله الأنثى) التي تستنكفون  
 عنها (تلك) القسمة (إذا) أى اذا صح  
 ما ذكرتم (قسمة ضيزى) أى جائزة  
 غير عادلة من ضارزه بضيظه اذا ضامه  
 وهى فعلى بالضم وكان يمكن أن  
 تقلب الياء واوا لتسلم الضمة الا أنه  
 فعل بالعكس أى قلبت الضمة  
 كسرة لتسلم الياء فان ابقاء الحرف  
 أولى من ابقاء الحركة ومن قرأ  
 بالهمزة فمن ضارزه بالهمزة والمعنى  
 واحد ولكنها فعلى بالكسر قال  
 بعضهم انهم ما قسموا ولم يقولوا لنا  
 البنون وله البنات ولكنهم نسبوا  
 الى الله البنات وكانوا يكرهون  
 فلزم من هذه النسبة قسمة جائزة  
 فتقدير الكلام تلاء النسبة قسمة  
 غير عادلة اذ العدالة تقتضى أن يكون  
 الشريف للشريف والوضيع

هذه الآيات الأتزر وازرة وزر أخرى حدثنا بشر قال ثنا سعيد عن  
 قتادة قوله وبرايم الذى وفى قال وفى طاعة الله وبلغ رسالات ربه الى خلقه \* وكان عكرمة يقول  
 وفى هؤلاء الآيات العشر الأتزر وازرة وزر أخرى حتى بلغ وأن عليه النشأة الأخرى حدثنا  
 ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور عن معمر عن قتادة فى قوله وبرايم الذى وفى وفى طاعة الله  
 ورسالاته الى خلقه حدثني يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا أبو بكر عن أبي حصين عن  
 سعيد بن جبيرة فى قوله وبرايم الذى وفى قال بلغ ما أمر به حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران  
 عن سفيان وبرايم الذى وفى قال بلغ حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد  
 فى قوله وبرايم الذى وفى قال وفى بلغ رسالات ربه بلغ ما أرسل به كما بلغ الرجل ما أرسل به  
 \* وقال آخرون بل وفى بما رأى فى المنام من ذبح ابنه وقالوا قوله الأتزر وازرة وزر أخرى من  
 المخر الذى معناه التقديم وقالوا معنى الكلام أم لم ينبأ بما فى صحف موسى الأتزر وازرة وزر أخرى  
 وبما فى صحف ابراهيم الذى وفى ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال  
 ثنى عمى قال ثنا أبو عن أبيه عن ابن عباس فى قوله أم لم ينبأ بما فى صحف موسى وبرايم  
 الذى وفى يقول ابراهيم الذى استكمل الطاعة فمافعل بابنه حين رأى الرؤيا والذى فى صحف  
 موسى الأتزر وازرة وزر أخرى الى آخر الآية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال  
 أخبرني ابن لهيعة عن أبي صخر عن القرظى وسئل عن هذه الآية وبرايم الذى وفى قال وفى  
 بذبح ابنه \* وقال آخرون بل معنى ذلك أنه وفى ربه جميع شرائع الاسلام ذكر من قال ذلك  
 حدثنا عبد الله بن أحمد بن شبيب قال ثنا علي بن الحسن قال ثنا خارجة بن مصعب عن  
 داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال الاسلام ثلاثون سهماً وما ابتلى بهذا الدين أحد  
 فقامه الا ابراهيم قال الله وبرايم الذى وفى فكتب الله براءة من النار حدثني الحرث قال  
 ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وبرايم الذى وفى ما فرض عليه  
 \* وقال آخرون وفى بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الخبر الذى حدثنا  
 أبو كريب قال ثنا رشدين بن سعد قال ثنا زياد بن فائد عن سهل بن معاذ عن أنس عن  
 أبيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ألا أخبركم لم سى الله ابراهيم خليله الذى وفى لأنه كان  
 يقول كلما أصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون حتى ختم الآية \* وقال  
 آخرون بل وفى ربه عمل يومه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا الحسن بن عطية  
 قال ثنا اسراييل عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وبرايم الذى وفى قال أتدرون ما وفى قالوا الله ورسوله أعلم قال وفى عمل يومه أربع  
 ركعات فى النهار \* وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب قول من قال وفى جميع شرائع الاسلام وجميع  
 ما أمر به من الطاعة لأن الله تعالى ذكره أخبر عنه أنه وفى فعم بالخبر عن توفيقه جميع الطاعة ولم  
 يخص بعض بعض فان قال قائل فانه خص ذلك بقوله وفى الأتزر وازرة وزر أخرى  
 فان ذلك مما أخبر الله جل ثناؤه أنه وفى صحف موسى وبرايم لا بما خص به الخبر عن أنه وفى وأما  
 التوفية فانها على العموم ولو صح الخبران اللذان ذكرناهما أو أحدهما عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لم نعد القول به الى غيره ولكن فى اسنادهما نظر يجب التثبت فيهما من أجله وقوله الأتزر  
 وازرة وزر أخرى فان من قوله الأتزر على التأويل الذى تأولناه فى موضع خفض رداً على  
 ما فى قوله أم لم ينبأ بما فى صحف موسى يعنى بقوله الأتزر وازرة وزر أخرى غيرها بل كل

للوضيع (ان هي) يعني ليس الأصنام  
أو أسمائها المذكورات (الأسماء  
سميتوا) وقد مر في الأعراف  
وفي يوسف قال الامام فخر الدين  
الرازي رحمه الله انهم يتم بقوله (ما  
أنزل الله بها من سلطان) فإطلاق  
الاسم على المسمى انما يجوز اذا  
لم يتبعه مفسدة دينية وههنا يمكن  
أن يكون مرادهم من قوهم الملائكة  
بنات الله أنهم أولاد الله من حيث  
انه لا واسطة بينهم وبينه في اليجاد  
كما تقوله الفلاسفة والعرب قد  
تستعمل البنت مكان الولد كما يقال  
بنت الجبل وبنت الشفة كما يظهر  
منها بغير واسطة خصوصا اذا  
كان في اللفظ تاء التانيث كالملائكة  
الا أنه لم يجوز في الشرع إطلاق هذا  
اللفظ على الملائكة لأنه يوهم التقصير  
في حقه تعالى ثم قال وهذا بحث يدق  
عن ادراك اللغوي أن لم يكن عنده  
من العلوم حظ عظيم قلت هذا  
البحث الدقيق يوجب أن يكون  
الذم راجعا الى ترك الأدب فقط  
وليس الأمر كذلك فان الذم انما  
توجه الى المشرك لأنه ادعى الألوية  
لما هو بعد شي منها وما أمكن له على  
تصحيح دعواه حجة عقلية ولا  
سمعية ومعنى ما أنزل الله بها أي  
بسببها وصحتها وقال الرازي الباء  
للمصاحبة كقول القائل ارحل  
فلان بأهله ومتاعه أي ارحل ومعه  
الأهل والمتاع من قرأ ان تتبعون  
على الخطاب فظاهر ومن قرأ على  
النبيسة فاما للالتفات واما لأن  
الضمير للآباء وصيغة الاستقبال  
حكاية الحال الماضية ويحتمل  
أن يكون المراد عامة الكفار قوله

آثمة فانما انما عليها وقد بينا تأويل ذلك باختلاف أهل العلم فيه فيما مضى قبل وبما الذي قلنا  
في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو مالك  
الجنبي قال سمعت ابن أبي خالدة عن أبي مالك الغفاري في قوله ألا ترز وازرة وزر أخرى  
وأن ليس للانسان الا ما سعى الى قوله من النذر الأولى قال هذا في صحف ابراهيم وموسى وانما  
عنى بقوله ألا ترز وازرة وزر أخرى الذي ضمنه الوليد بن المغيرة أن يتحمل عنه عذاب الله يوم  
القيامة يقول ألم يخبر قائل هذا القول وضامن هذا الضمان بالذي في صحف موسى وابراهيم مكتوب  
أن لا تأثم آثمة ثم أخرى غيرها وأن ليس للانسان الا ما سعى يقول جل ثناؤه ألم ينأ أن لا يحازي  
أمل الا بعمله خيرا كان ذلك أوشرا كما حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد  
في قوله وأن ليس للانسان الا ما سعى وقرأ ان سعيكم اشتى قال أعمالكم \* وذ كر عن ابن عباس  
أنه قال هذه الآية منسوخة حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن  
ابن عباس قوله وأن ليس للانسان الا ما سعى قال فأنزل الله بعد هذا والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم  
بإيمان الحقناهم ذرياتهم فادخل الله الأبناء بصلاح الآباء الجنة ﴿١﴾ القول في تأويل  
قوله تعالى ﴿٢﴾ وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الأوفى وأن الى ربك المنتهى وأنه هو  
أضحك وأبكى ﴿٣﴾ قوله جل ثناؤه وأن سعيه سوف يرى يقول تعالى ذكره وأن عمل كل عامل  
سوف يراه يوم القيامة من ورد القيامة بالجزاء التي يجازى عليه خيرا كان أوشرا لا يؤاخذ بعقوبة  
ذنب غير عامله ولا يثاب على صالح عمله عامل غيره وانما عني بذلك الذي رجع عن اسلامه بضمان  
صاحبه له أن يتحمل عنه العذاب أن ضمه له ذلك لا ينفعه ولا يغني عنه يوم القيامة شيئا لأن كل  
عامل فبعمله مأخوذ وقوله ثم يجزاه الجزاء الأوفى يقول تعالى ذكره ثم يثاب بسعيه ذلك الثواب  
الأوفى وانما قال جل ثناؤه الأوفى لأنه أوفى ما وعد خلقه عليه من الجزاء والهاء في قوله ثم يجزاه  
من ذكر السعي وعليه عادت وقوله وأن الى ربك المنتهى يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه  
وسلم وأن الى ربك يا محمد انتهاء جميع خلقه ومر جمهم وهو المجازي جميعهم بأعمالهم صالحهم  
وطالحهم ومحسنهم ومسيئهم وقوله وأنه هو أضحك وأبكى يقول تعالى ذكره وأن ربك هو أضحك  
أهل الجنة في الجنة بدخولهم اياها وأبكى أهل النار في النار بدخولهموها وأضحك من شاء من أهل  
الدنيا وأبكى من أراد أن يبكيه منهم ﴿٤﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿٥﴾ وأنه هو أمات وأحيى وأنه  
خلق الزوجين الذكر والأنثى من نطفة اذا تمنى وأن عليه النشأة الأخرى ﴿٦﴾ يقول تعالى ذكره  
وأنه هو أمات من مات من خلقه وهو أحيى من حيي منهم وعنى بقوله أحيى نفخ الروح في النطفة  
الميتة بفعلها حية بتصيير الروح فيها وقوله وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى من نطفة اذا تمنى  
يقول تعالى ذكره وأنه ابتدع انشاء الزوجين الذكر والأنثى وجعلهم أزواجين لأن الذكر زوج  
الأنثى والأنثى له زوج فهم أزواج يكون كل واحد منهما زوجا للآخر وقوله من نطفة اذا تمنى  
ومن من صلة خلق يقول تعالى ذكره خلق ذلك من نطفة اذا أمناه الرجل والمرأة وقوله وأن عليه  
النشأة الأخرى يقول تعالى ذكره وأن على ربك يا محمد أن يخلق هذين الزوجين بعد مماتهم وبلاهم  
في قبورهم الخلق الآخر وذلك إعادتهم أحياء خلقا جديدا كما كانوا قبل مماتهم ﴿٧﴾ القول في تأويل  
قوله تعالى ﴿٨﴾ وأنه هو أغنى وأقنى وأنه هو رب الشعرى وأنه أهلك عاد الأولى وثمود فأنبأ ﴿٩﴾  
يقول تعالى ذكره وأن ربك هو أغنى من أغنى من خلقه بالمال وأقام بفعله فنية أصول أموال  
واختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم بالذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك حدثني

(وماتهوى النفس) يجوز أن يكون  
 مامصدرية وفائدة العدول عن  
 صريح المذهب إلى العبارة الموجودة  
 أن القائل إذا قال أعجبي صنفك  
 لم يعلم أن الإعجاب من أمر قد تحقق  
 أو من أمر هو فيه وإذا قال أعجبنى  
 ماتهوى شمل الحال والاستقبال  
 ويجوز أن تكون ماموصولة  
 والفرق أن المتبع في الأول الهوى  
 وفي الثاني مقتضى الهوى وقوله  
 النفس من باب مقابلة الجمع بالجمع  
 والمعنى اتبع كل واحد منهم ماتهواه  
 نفسه كقولك خرج الناس  
 بأهلهم أى كل واحد بأهله ولعل  
 الظن يختص بالاعتقاد وهوى  
 النفس بالعمل ويجوز أن يكون  
 الظن مقصودا به كل ماله محمل  
 مرجوح والهوى يراد به ماله وجه  
 له أصلا ويحتمل أن يراد بالظن  
 ماله محمل راجح أيضا وهو وإن كان  
 واجب العمل به في المسائل  
 الاجتهادية إلا أنه مذموم عند  
 التمرد على اليقين وإلى هذا أشار  
 بقوله (ولقد جاءهم من ربهم الهدى)  
 وهو القرآن أو الرسول أو المعجزة  
 وفي هذه الحالة لا يجوز البناء على  
 الظن بل يجب التعويل على اليقين  
 قوله (أم للإنسان) أم منقطعة والهمزة  
 فيها الإنكار والمراد تمنيم شفاعة  
 الآلهة وأن لهم عند الله الحسنى على  
 تقدير البعث إذ تمنى أشرفهم أن  
 يكونوا أنبياء دون محمد صلى الله عليه  
 وسلم قوله (لله الآخرة والأولى) رد  
 عليهم أى هو مالكم فهو المعطى  
 والمنع ولا حكم لاحد عليه ومعنى  
 الفاء أنه إذا تقرر أن شيئا من الأشياء  
 ليس بتحقى الإنسان فلا حكم الله

محمد بن عمار الأسدي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل بن السدي عن  
 أبي صالح قوله أغنى وأقنى قال أغنى المال وأقنى القنية \* وقال آخرون عنى بقوله أغنى أخدم  
 ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد  
 في قوله وأنه هو أغنى وأقنى قال أغنى مؤل وأقنى أخدم حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا  
 ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن قوله أغنى وأقنى قال أخدم حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا  
 ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله أغنى وأقنى قال أغنى وأخدم حدثنا بشر قال ثنا يزيد  
 قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أغنى وأقنى قال أعطى وأرضى وأخدم \* وقال آخرون بل عنى  
 بذلك بأنه أغنى من المال وأقنى رضى ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي  
 قال ثنا عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنه هو أغنى وأقنى قال فانه أغنى  
 وأرضى حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد وأنه  
 هو أغنى وأقنى قال أغنى مؤل وأقنى رضى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا  
 عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن  
 مجاهد قوله أغنى قال مؤل وأقنى قال رضى حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية  
 عن علي عن ابن عباس قوله وأنه هو أغنى وأقنى يقول أعطاه وأرضاه حدثنا ابن حميد قال  
 ثنا مهران عن سفيان عن ليث عن مجاهد مبل حديث ابن بشار عن عبد الرحمن عن سفيان  
 \* وقال آخرون بل عنى بذلك أنه أغنى نفسه وأفقر خلقه إليه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن  
 عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه وأنه هو أغنى وأقنى قال زعم حضرمي أنه  
 ذكره أنه أغنى نفسه وأفقر الخلق إليه \* وقال آخرون بل عنى بذلك أنه أغنى من شاء من  
 خلقه وأفقر من شاء ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد  
 في قوله وأنه هو أغنى وأقنى قال أغنى فأكثر وأقنى أقل وقرأ بسط الرزق لمن يشاء من عباده  
 ويقدر له وقوله وأنه هو رب الشعرى يقول تعالى ذكره وأن ربك يا محمد هو رب الشعرى يعنى  
 بالشعرى النجم الذى يسمى هذا الاسم وهو نجم كان بعض أهل الجاهلية يعبدونه من دون الله  
 وبخو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا  
 أبي قال ثنا عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنه هو رب الشعرى قال هو  
 الكوكب الذى يدعى الشعرى حدثني علي بن سهل قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان  
 عن خصيف عن مجاهد في قوله وأنه هو رب الشعرى قال الكوكب الذى خلف الجوزاء كانوا  
 يعبدونه حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد وأنه هو رب  
 الشعرى قال كان يعبد فى الجاهلية حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
 وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله  
 رب الشعرى قال مرزم الجوزاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله  
 وأنه هو رب الشعرى كان حتى من العرب يعبدون الشعرى هذا النجم الذى رأيت قال بشر قال  
 يزيد النجم الذى يتبع الجوزاء حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة  
 في قوله رب الشعرى قال كان ناس فى الجاهلية يعبدون هذا النجم الذى يقال له الشعرى  
 حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنه هو رب الشعرى كانت تعبد

ثم بين أن الشفاعة عند الله لا تكون إلا برضاه وفيه أصناف من المبالغة من جهة أن كم للتكثير والعرب تستعمل الكثير وتريد الكل كما لا تستعمل الكل وتريد به الكثير كقوله ندمر كل شيء ومن جهة لفظ الملك فانهم أشرف المخلوقات سوى الأنبياء عند بعض من قبل أنهم في السموات فان ذلك يدور على علو مرتبتهم ودون منزلتهم ومن قبل اجتماعهم المدلول عليه بضمير الجمع في شفاعتهم وإذا كان حالهم هكذا فكيف يكون حال الجمادات وقوله (ولمن يشاء) أي لمن يريد الشفاعة له (ويرضى) أي ويراه أهلاً أن يشفع له فهنا أيضاً أنواع أخرى من المبالغة الأولى توقيف الشفاعة على الأذن والثاني تعليقها بالمشيئة فيفهم منه أنه بعد أن يؤذن في مطلق الشفاعة يحتاج إلى الأذن في كل مرة معينة والثالث رضا الله الشفاعة فقد يشاء ولكن لا يرضاه كقوله ولا يرضى لعباده الكفر وهذا عند أهل السنة واضح ثم صرح بالتوبيخ على قولهم الملائكة بنات الله فقال (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة) أي كل واحد منهم (تسمية الأنثى) لأنهم إذا جعلوا الكل بنات فقد جعلوا كل واحدة بنتاً بالعكس \* وهنا سؤالان أحدهما ان الذين لا يؤمنون بالآخرة أعم من هؤلاء المسلمين فكان الأولى أن يقال ان الذين يسمون لا يؤمنون وثانيهما أنه كيف يلزم من عدم الإيمان بالآخرة هذه التسمية والجواب عن الأول أن اللام للمعهد وبه نخرج

في الجاهلية فقالوا تعبدون هذه وتتركون ربها اعبدا وربها قال والشعري النجم الوقاد الذي يتبع الحوزاء يقال له المرزم وقوله وأنه أهلك عاد الأولى يعني تعالى ذكره بعاد الأولى عاد بن ارم بن عوص بن سام بن نوح وهم الذين أهلكهم الله برح صرصرة آتية وياهم عنى بقوله ألم تركب فكل ربك بعاد ادم واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة وبعض قراء البصرة عاد الأولى ترك الهمز وحزم النون حتى صارت اللام في الأولى كأنها لام مثقلة والعرب تفعل ذلك في مثل هذا حكى عنها سماعهم قم لان عنابر يدقم الآن جزموا الميم لما حركت اللام التي مع الألف في الآن وكذلك تقول صم اثنين يريدون صم الاثنين وأما عامة قراء الكوفة وبعض المكين فانهم مروا ذلك باظهار النون وكسرها وهمز الأولى على اختلاف في ذلك عن الأعمش فروى أصحابه عنه غير القاسم بن معن موافقة أهل بلده في ذلك وأما القاسم بن معن فحكى عنه عن الأعمش أنه وافق في قراءة ذلك قراءة المدينين \* والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما ذكرنا من قراءة الكوفيين لأن ذلك هو الفصح من كلام العرب وأن قراءة من كان من أهل السليقة فعلى البيان والتفخيم وأن الادغام في مثل هذا الحرف وترك البيان انما يوسع فيه لمن كان ذلك سجيته وطبعه من أهل البوادي فأما المولدون فان حكمهم أن يتعروا أفصح القراءات وأعذبها وأثبتها وان كانت الأخرى جائزة غير مردودة وانما قيل لعاد بن ارم عاد الأولى لأن بني لقيم بن هزال بن هزيل بن عييل بن صدين عاد الأولى كبر كانوا أيام أرسل الله على عاد الأولى كبر عذابه سكاناً بكة مع اخوانهم من العالقة ولد عمليق بن لاوذين سام بن نوح ولم يكونوا مع قومهم من عاد بأرضهم فلم يصيبهم من العذاب ما أصاب قومهم وهم عاد الآخرة ثم هلكوا بعد وكان هلاك عاد الآخرة ببني بعضهم على بعض فتفانوا بالقتل فيما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما ذكرنا قيل لعاد الأولى الذي أهلك الله ذريته بالريح عاد الأولى لأنها أهلكت قبل عاد الآخرة وكان ابن زيد يقول انما قيل لعاد الأولى لأنها أول الأمم هلاكاً حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أهلك عاد الأولى قال يقال هي من أول الأمم وقوله وثمود فأتى يقول تعالى ذكره ولم يبق الله ثمود فتركها على طغيانها وتمردها على ربها مقيمة ولكنه عاقبها بكفرها وعتوها فأهلكها واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء البصرة وبعض الكوفيين وثمود فأتى بالاجراء اتباعاً للصحيح اذ كانت الألف مثبتة فيه وقرأه بعض عامة الكوفيين بترك الاجراء وذكر أنه في مصحف عبد الله بغير ألف \* والصواب من القول في ذلك أنهم قراءتان معروفتان فبأيهما قرأ القارئ فصيب لصحتهما في الاعراب والمعنى وقد بينا قصة ثمود وسبب هلاكها فيما مضى بما أغنى عن اعادته ﷻ القول في تأويل قوله تعالى (وقوم نوح من قبل انهم كانوا هم أقظم وأطغى والمؤتفة أهوى ففشاها ما غشى) يقول تعالى ذكره وأنه أهلك قوم نوح من قبل عاد وثمود انهم كانوا هم أشد ظلاماً لأنفسهم وأعظم كفراً بربهم وأشد طغياناً وتمردها على الله من الذين أهلكهم من بعد من الأمم وكان طغيانهم الذي وصفهم الله به وانهم كانوا بذلك أكثر طغياناً من غيرهم من الأمم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقوم نوح من قبل انهم كانوا هم أقظم وأطغى لم يكن قبيل من الناس هم أقظم وأطغى من قوم نوح دعاهم نبي الله صلى الله عليه وسلم نوح ألف سنة الانحسين عاماً كلما هلك قرن ونشأ قرن دعاهم نبي الله حتى ذكر لنا أن الرجل كان يأخذ بيد ابنه فيمشي به فيقول يا بني ان أبي قد مشى بي الى هذا وأنا مثلك يومئذ نتابعا في الضلالة وتكذيباً بامر الله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور عن معمر



الجواب عن الثاني أيضا لانه يخبر  
عن جميع معهود أنهم يسمون  
ولا يلزم من حمل شيء على شيء أن  
يكون بينهما ملازمة . يوسلم  
أن اللام للعموم فالرأى بمثل هذا  
التركيب المبالغة والتوكيد كما تقول  
الانسان زيدو على هذا فان أريد  
بالحمل مجرد الاخبار فلا اشكال وان  
أريد الملازمة . فنعناه المبالغة أيضا  
لأن غاية جهلهم بالآخرة وبالجزاء  
حامهم على ارتكاب مثل هذا الافتراء  
على الله والى هذا أشار بقوله (ما لهم  
به من علم ان يتبعوا الا الظن) واعلم  
أن الامام غفر الدين الرازي رضى الله  
عنه بحث مع هؤلاء المشركين الذين  
سوا الملائكة إنا نأبجنا طويلا بناء  
على ظنهم أنهم رأوا في لفظ  
الملائكة تاء فذلك جعلوه مؤنثا  
وحاصل ذلك البحث يرجع الى أن  
التاء لا يلزم أن تكون للتأنيث  
فقد تكون لتأكيد الجمع كجارة  
وصورة أولغير ذلك من المعاني  
ونحن قد أسقطنا تلك البحوث  
لعدم فائدتها كما نبهناك عليه ثم بين  
الله سبحانه قاعدة كلية فقال (وان  
الظن لا يغني من الحق شيئا) أى كل  
ما يجب أن يحصل منه المكلف  
على العلم واليقين فلا ينفع فيه الظن  
والتخمين ومن حملته مسائل المبدأ  
والمعاد التي ينبنى البحث فيها على  
البراهين العقلية والدلائل السمعية  
ومن قنع في أمثاله بالوهم والظن  
لعدم الاستعداد أو لحفظ بعض  
المنافع الدنيوية وجب الاعراض  
عنه كما قال (فأعرض) أى اذا  
وقفت على قلة استعدادهم وعدم  
طلبهم للحق فأعرض يا محمد أو  
يا طالب الحق (عن تولى عن ذكرنا

عن قتادة في قوله انهم كانوا هم أظلم وأطنى قال دعاهم نبي الله ألف سنة الاحمد بن عامر وقوله  
والمؤتفكة أهوى يقول تعالى وانخسوف بها المقلوب أعلاها أسفلها وهي قرية سدوم قوم لوط  
أهوى الله فامر جبريل صلى الله عليه وسلم فرفعها من الأرض السابعة بجناحه ثم أواها مقلوبة  
وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا  
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن  
أبي نجيح عن مجاهد في قول الله والمؤتفكة أهوى قال أواها جبريل قال رفعها الى السماء ثم أواها  
حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن اسمعيل عن أبي عيسى يحيى بن رافع والمؤتفكة  
أهوى قال قرية لوط حين أهوى بها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة  
قوله والمؤتفكة أهوى قال قرية لوط حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن  
قتادة في قوله والمؤتفكة أهوى قال هم قوم لوط حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال  
ابن زيد في قوله والمؤتفكة أهوى قال قرية لوط أواها من السماء ثم أتبعها ذاك الصخر اقتلعت  
من الأرض ثم هوى بها في السماء ثم قلبت حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى  
قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والمؤتفكة أهوى قال المكذبين أهل كهم الله وقوله  
فغشاها ما غشى يقول تعالى ذكره فغشى الله المؤتفكة من الحجارة المنصودة المسومة ما غشاها  
فأمطرها إياه من سجيل وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا  
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فغشاها ما غشى غشاها صخر منضودا حدثنا  
ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فغشاها ما غشى قال الحجارة التي رماهم بها  
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فغشاها ما غشى قال الحجارة التي رماهم بها  
من السماء ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فبأى آلاء ربك تتماارى هذانذير من النذر الأولى  
أزفت الآزفة ليس لها من دون الله كاشفة ﴾ يقول فبأى آلاء ربك تتمارى يقول تعالى ذكره  
فبأى نعمات ربك يا ابن آدم التي أنعمها عليك ترتاب وتتشك وتجادل والآلاء جمع الى وفي واحد  
لغات ثلاثة الى على مثال على وألى على مثال على وألى على مثال على وبخوالذي قلنا في ذلك  
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة  
قوله فبأى آلاء ربك تتمارى يقول فبأى نعم الله تتمارى يا ابن آدم وحدثنا ابن عبد الأعلى  
قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فبأى آلاء ربك تتمارى قال بأى نعم ربك تتمارى وقوله  
هذانذير من النذر الأولى اختلف أهل التأويل في معنى قوله جل ثناؤه لمحمد صلى الله عليه وسلم  
هذانذير من النذر الأولى ووصفه إياه بأنه من النذر الأولى وهو آخرهم فقال بعضهم معنى ذلك  
أنه نذير لقومه وكانت النذر الذين قبله نذرا لقومهم كما يقال هذا واحد من بني آدم وواحد من  
الناس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله  
هذانذير من النذر الأولى قال أنذر محمد صلى الله عليه وسلم كما أنذرت الرسل من قبله حدثنا بشر  
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هذانذير من النذر الأولى انما بعث محمد صلى الله  
عليه وسلم بمبعث الرسل قبله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن شريك عن جابر  
عن أبي جعفر هذانذير من النذر الأولى قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وقال آخرون معنى ذلك  
غير هذا كله وقالوا معناه هذا الذي أنذرتكم به أيها القوم من الوقائع التي ذكرت ليكم أنى أوقعها  
بالأمم قبلكم من النذر التي أنذرتها الأمم قبلكم في صحف إبراهيم وموسى ذكر من قال ذلك حدثنا



ولم يرد الا الحياة الدنيا) ويجوز أن  
 يكون هذا الاعراض متضمنا  
 للامر بالقتال أى أغراض عن  
 القتال وأقبل على القتال وقوله  
 (ذلك) أى الذى ذكر من التسمية  
 أو من اعتقاد كون الاصنام شفعاء  
 (مبلغهم من العلم) حجة معترضة ثم  
 بين علة الاعراض قائلا (أدرك  
 هو أعلم) الى آخره وفيه إن أنه تعالى  
 يجازى كل فريق بحسب ما يستحقه  
 وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم  
 كيلا يتعب نفسه في تحصيل ما ليس  
 يرجى حصوله وهو ايمان أهل  
 العناد الذين قنعوا بالظن بدل العلم  
 ووقفوا لدى الباطل دون الحق ثم  
 قرأ أنه انما سوى الملك والملوك  
 لغرض الجزاء والاثابة والحسنى  
 صفة المثوبة والاعمال واطافة  
 الكبار الى الاثم اضافة النوع الى  
 الجنس لأن الاثم يشمل الكبار  
 والصغار واختلف في الكبار وقد  
 أشبعنا القول فيها في سورة النساء  
 في قوله ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه  
 والفواحش ما تزايد قبحه من الكبائر  
 كأنها مع كبر مقدار عقابها لتيقن في  
 الصورة كالشرك بالله والمراد  
 باللم الصفات والتركيب يدل على  
 القلة ومنه اللم المس من الجنون وألم  
 بالمكان اذا قل لبته فيه قال  
 \* ألمت لغيت ثم قامت فودعت \*  
 والا صفة كانه قيل كبائر الاثم  
 وفواحشه غير اللم أو استثناء منقطع  
 لأن اللم ليس من الفواحش عن  
 أبي سعيد الخدري اللهم هي النظرة  
 والغمزة والقبلة وعن السدي الخطرة  
 من الذنب وعن الكلبي كل ذنب  
 لم يذكر الله عز وجل عليه حثا  
 ولا عذابا وعن عطامى ما تعاداه

ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن اسمعيل عن أبي مالك هذا نذير من النذر الاولى قال  
 مما أنذروا به ومهم في صحف ابراهيم وموسى وهذا الذى ذكرت عن أبي مالك أشبه بتأويل  
 الآية وذلك أن الله تعالى ذكره ذكر من التسمية التى أخبر عنها أنها فى صحف ابراهيم  
 وموسى نذير من النذر الاولى التى جاءت الامم قبلكم كما جاءكم قوله هذا بان تكون اشارة الى  
 ما تقدمها من الكلام أولى وأشبه منه بغير ذلك وقوله أذفت الآزفة يقول دنت الدانية وانما  
 يعنى دنت القيامة القريبة منكم أيها الناس يقال منه أذف رحيل فلان اذا دنا وقرب كما قال  
 نابغة بنى ذبيان

أذف الترحل غير أن ركبنا \* لما نزل برحالتنا وكان قد

وكما قال كعب بن زهير

بان الشباب وأمسى الشيب قد أذفا \* ولا أرى لشباب ذاهب خلفا

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح  
 قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس أذفت الآزفة من أسماء يوم القيامة عظمه الله وحذره  
 عباده حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال  
 ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله أذفت الآزفة قال اقربت  
 الساعة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أذفت الآزفة قال الساعة  
 ليس لها من دون الله كاشفة وقوله ليس لها من دون الله كاشفة يقول تعالى ذكره ليس للآزفة  
 التى قد أذفت وهى الساعة التى قد دنت من دون الله كاشف يقول ليس تنكشف فتقوم الا باقامة  
 الله اياها وكشفها دون من سواه من خلقه لأنه لم يطلع عليها ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا وقيل  
 كاشفة فأنثت وهى بمعنى الانكشاف كما قيل فهل ترى لهم من باقية بمعنى فهل ترى لهم من بقاء  
 وكما قيل العاقبة وماله من ناهية وكما قيل ليس لوقعتها كاذبة بمعنى تكذيب ولا تزال تطلع على خائنة  
 منهم بمعنى خيانة \* القول فى تأويل قوله تعالى (أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا  
 تبكون وأنتم سامدون فاسجدوا لله واعبدوا) يقول تعالى ذكره لم شرى قريش أفمن هذا القرآن  
 أيها الناس تعجبون أن نزل على محمد صلى الله عليه وسلم وتضحكون منه استهزاء به ولا تبكون مما  
 فيه من الوعيد لأهل معاصي الله وأنتم من أهل معاصيه وأنتم سامدون يقول وأنتم لاهون عما  
 فيه من العبر والد كمرضون عن آياته يقال للرجل دع عنك سمودك يراد به دع عنك لاهوك يقال منه  
 سمد فلان يسمد سمودا وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل وان اختلفت ألفاظهم بالعبارة  
 عنه فقال بعضهم غافلون وقال بعضهم مغنون وقال بعضهم مبرطمون ذكر من قال ذلك  
 حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس  
 قوله سامدون قال هو الغناء كانوا اذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا وهى لغة أهل اليمن قال اليماني اسمد  
 حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله سامدون  
 يقول لاهون حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا عبد الرحمن بن  
 عن ابن عباس قوله وأنتم سامدون يقول لاهون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن  
 مهدي قال ثنا سفيان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس قال هى يمانية اسمد تغن لنا حدثنا  
 أبو كريب قال ثنا الاشجعي عن سفيان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس قال هو الغناء وهى  
 يمانية يقولون اسمد لنا تغن لنا \* قال ثنا عبيد الله الاشجعي عن سفيان عن حكيم بن الدليم

النفس حينما بعد حين قال جاراته  
معنى قوله (ان ربك واسع المغفرة)  
انه يكفر التبعات بواجب التبعات  
ويكفر التبعات بالتوبة يقول فيه  
اشارة الى ان الله لا يمكن فيه  
الاجتناب عنه لكل الناس  
اولا اكثرهم فالفقير عن ذلك يحتاج  
الى سعة وكثرة بل فيه بشارة انه  
سبحانه بغير الذنوب جميعا سوى  
الشرك لأن غفران الله لا يوجب  
الوصف بسعة المغفرة وانما يوجب  
ذلك أن لو غفر معها التبعات وقوله  
(هو أعلم بكم) الى آخره دليل على  
وجوب وقوع الغفران لأنه اذا كان  
علما بأصلهم وفرعهم كان علما  
بضعفهم ونقصهم فلا يؤاخذهم بما  
يصدر عنهم على مقتضى جبلتهم  
وطبعهم فكل شيء يرجع الى الأصل  
والأرض بطبعها تميل الى الأسفل  
والجنين أوله نقطة مذرة وآخره  
الاغتذاء بماء قدرة وإذا كان مبدأ  
حاله هكذا وهو في أوسط أمره  
متصف بالظلم والجهل والعاقبة غير  
معلومة وجب عليه أن لا يترك نفسه  
فإن الله تعالى أعلم بالزكي والتقي أولا  
وآخره باطنا وظاهرا وما أحسن  
نسق هذه الجمل وقد أعيد بعض  
أهل النظم فقال لملاذكر أنه أعلم  
بمن ضل كان للكافر أن يقول كيف  
يعلم الله أمورا نعملها في البيت الخالي  
وفي جوف الليل المظلم فأجاب الله  
تعالى بأننا نعلم ما هو أخفى من ذلك  
وهو أحوالكم رقت كونكم أجنة وقورا  
(في بطون أمهاتكم) للتأكيده فانه اذا  
خرج من بطن الأم يبعث سقطا  
أو ولد أو قبل أراد أن الضال  
والمهتاي يحصل له ما هما على

عن الضحاك عن ابن عباس وأتم سامدون قال كانوا يمزجون على النبي صلى الله عليه وسلم شامخين  
لم تروا الى الفصل في الأبل عطنا شامخا حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد  
عن قتادة عن الحسن في قوله وأتم سامدون قال غافلون حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن  
عبدية عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأتم سامدون قال كانوا يمزجون على النبي صلى الله عليه وسلم  
غضا يامبرطين وقال عكرمة هو الغناء بالحيرية \* قال ثنا الأشجعي ووكيع عن سفيان عن  
ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هي البرطمة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا  
سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وأتم سامدون قال البرطمة حدثني محمد بن عمرو  
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء  
جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وأتم سامدون قال البرطمة حدثني محمد بن عمرو قال  
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن عكرمة عن ابن عباس قال السامدون المغنون  
بالحيرية حدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد  
قال كان عكرمة يقول السامدون يغنون بالحيرية ليس فيه ابن عباس حدثنا بشر قال ثنا يزيد  
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله سامدون أي غافلون حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن  
ثور عن معمر عن قتادة في قوله سامدون قال غافلون حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ  
يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وأتم سامدون السمود للهو واللعب حدثنا  
حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سفيان بن سعيد عن فطر عن أبي خالد الوالي  
عن علي رضي الله عنه قال رأهم قياما ينتظرون الامام فقال ما لكم سامدون حدثني ابن سنان  
القرزاز قال ثنا أبو عاصم عن عمران بن زائدة بن نسيط عن أبيه عن أبي خالد قال خرج علينا  
على رضي الله عنه ونحن قيام فقال مالي أراكم سامدين \* قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا سفيان  
عن فطر عن زائدة عن أبي خالد بمثله حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن  
أي معشر عن ابراهيم في قوله وأتم سامدون قال قيام القوم قبل أن يحيى الامام حدثنا ابن بشار  
قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن عمران الخياط عن ابراهيم في القوم  
ينتظرون الصلاة قياما قال كان يقال ذلك السمود حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن  
أبي جعفر عن ليث والعزمي عن مجاهد وأتم سامدون قال البرطمة حدثنا ابن حميد قال ثنا  
مهران عن سفيان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس وأتم سامدون قال الغناء باليمانية اسم دلنا  
حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأتم سامدون قال السامد الغافل  
حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم قال كانوا يكرهون أن يقوموا اذا أقام  
المؤذن الصلاة وليس عندهم الامام وكانوا يكرهون أن ينتظروه قياما وكان يقال ذلك السمود  
أو من السمود وقوله فاسجدوا لله واعبدوا يقول تعالى ذكره فاسجدوا لله أيها الناس في صلاتكم دون  
من سواه من الآلهة والأنداد واياها فاعبدوا ودون غيره فانه لا ينبغي أن تكون العبادة إلا له  
فأخلصوا له العبادة والسجود ولا تجعلوا له شريكا في عبادتكم اياه

آخر تفسير سورة والنجم

(تفسير سورة اقتربت الساعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿اقتربت الساعة وانشق القمر وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر﴾ يعني تعالى ذكره بقوله اقتربت الساعة دنت الساعة التي تقوم فيها القيامة وقوله اقتربت افتعلت من القرب وهذا من الله تعالى ذكره انذار لعباده بدنو القيامة وقرب فناء الدنيا وأمرهم بالاستعداد لأهوال القيامة قبل هجومها عليهم وهم عنها في غفلة ساهون وقوله وانشق القمر يقول جل ثناؤه وانفلق القمر وكان ذلك فيما ذكر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة قبل هجرته الى المدينة وذلك أن كفار أهل مكة سألوه آية فأراههم صلى الله عليه وسلم انشقاق القمر آية حجة على صدق قوله وحقيقة نبوته فلما أراههم أعرضوا وكذبوا وقالوا هذا سحر مستمر سحرنا محمد فقال الله جل ثناؤه وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وبخوالدي قلنا في ذلك جاءت الآثار وقال به أهل التأويل \* ذكر الآثار المروية بذلك والأخبار عن قاله من أهل التأويل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم أن أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريهم آية فأراههم انشقاق القمر مرتين حدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال انشق القمر فرقتين حدثنا ابن المنني والحسن بن أبي يحيى المقدسي قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنس يقول انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا يعقوب الدورقي قال ثنا أبو داود قال ثنا سعيد عن قتادة قال سمعت أنس يقول فذكر مثله حدثنا علي بن سهل قال ثنا حجاج بن محمد عن شعبة عن قتادة عن أنس قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر ابن المفضل قال ثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك أن أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريهم آية فأراههم القمر شقين حتى رأوا حراء بينهما حدثنا أبو السائب قال ثنا معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله قال انشق القمر ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى حتى ذهب منه فرقة خلف الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا حدثنا اسحق بن أبي إسرائيل قال ثنا النضر بن شميل المازني قال أخبرنا شعبة عن سليمان قال سمعت إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله قال انفلق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فكانت فرقة على الجبل وفرقة من ورائه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اشهد حدثنا اسحق بن أبي إسرائيل قال ثنا النضر قال أخبرنا شعبة عن سليمان عن مجاهد عن ابن عمر مثل حديث إبراهيم في القمر حدثنا عيسى بن عثمان ابن عيسى الرملي قال ثنا عمي يحيى بن عيسى عن الأعمش عن إبراهيم عن رجل عن عبد الله قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى فانشق القمر فأخذت فرقة خلف الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا حدثنا محمد بن عمار قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن سماك عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله قال رأيت الجبل من فرج القمر حين انشق حدثنا الحسن بن يحيى المقدسي قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا أبو عوانة عن المغيرة عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

بتقدير الله وبأنه كتب عليهما في رحم أمهما أنه ضال أو مهتد وقيل فيه تقرير الجزيء وتحقيق الحشر فالعالم بأحوال المكلف وهو جنين القادر على انشاءه من الأرض أول مرة عالم بأجزائه بعد التفريق قادر على جمعه بعد التفرق والعامل في اذ هو اذ كرا أو ما يدل عليه أعلم أي يعلمكم وقت الانشاء والخطاب للوجودين وقت نزول الآية وللاحرين بالتبعية ويجوز أن يكون الانشاء من الأرض إشارة الى خلق أدينا آدم وقوله واذا أتم يكون خطابا لنا قوله (أفرايت الذي تولى) قال بعض المفسرين نزل في الوليد بن المغيرة جلس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع وعظه وأثرت الحكمة فيه تأثيرا قويا فقال له رجل لم تترك دين آبائك قال أخاف ثم قال له لا تخف وأعطني كذا وأنا أتحمل عنك أو زارك فأعطاه ما ألزمه وتولى عن الوعظ واستماع كلام النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم نزل في عثمان بن عفان كان يعطى ماله عطاء فقال له أخوه من أمه عبد الله بن سعد بن أبي سرح يوشك أن يفني مالك فأمسك فقال له عثمان ان لي ذنوبا وخطايا وانى أرجو أن يغفر الله لي بسبب العطاء فقال عبد الله أعطني ناقتك برجلها وأنا أتحمل عنك ذنوبك كلها فأعطاه وأشهد عليه وامسك عن الاعطاء ومعنى تولى ترك المركز يوم أحد فدعا عثمان الى خير من ذلك يقال أكدي الحافر اذا قيت به كدية وهي أرض صلبة كالصخرة ونحوه أجبل الحافر وأجبل الشاعر اذا أحم ثم

وقد أخبرنا عن أبي كبشة سحر كرم فسألوا السفار فسألوه فقالوا نعم قدرنا يا فاضل الله تبارك وتعالى  
 اقتربت الساعة وانشق القمر حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة بن إبراهيم عن عبد الله  
 قال قدم مضى انشقاق القمر حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن  
 مسروق قال قال عبد الله خمس قدم مضى الدخان والمزام والبضبة والقمر والروم حدثني يعقوب  
 ابن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب عن محمد قال نبئت أن ابن مسعود كان يقول قد  
 انشق القمر \* قال أخبرنا ابن علية قال أخبرنا عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمى قال ثنا  
 المدائن فكانهم على فرسخ بغوات الجمعة فحضر أبي وحضرت معه فخطبنا حذيفة فقال ألا إن الله  
 يقول اقتربت الساعة وانشق القمر ألا وإن الساعة قد انترت ألا وإن القمر قد انشق ألا وإن الدنيا  
 قد آذنت بفراق إلا وإن اليوم المضمار وغدا السباق فقلت لأبي أتستبق الناس غدا فقال يا بني أنك  
 لجاهل إنما هو السباق بالأعمال ثم جاءت الجمعة الأخرى فحضرنا فخطب حذيفة فقال ألا إن الله  
 تبارك وتعالى يقول اقتربت الساعة وانشق القمر ألا وإن الساعة قد اقتربت ألا وإن القمر قد انشق  
 ألا وإن الدنيا قد آذنت بفراق ألا وإن اليوم المضمار وغدا السباق ألا وإن الغاية النار والسابق من  
 سبق إلى الجنة حدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن مطا بن السائب  
 عن أبي عبد الرحمن قال كنت مع أبي بالمدائن قال فخطب أميرهم وكان عطاء يرى أنه حذيفة فقال  
 في هذه الآية اقتربت الساعة وانشق القمر قد اقتربت الساعة وانشق القمر قد اقتربت الساعة  
 وانشق القمر اليوم المضمار وغدا السباق والسابق من سبق إلى الجنة والغاية النار قال فقلت لأبي  
 غدا السباق قال فأخبره حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن حصين عن محمد بن جبير  
 ابن مطعم عن أبيه قال انشق القمر ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة حدثنا ابن حميد  
 قال ثنا مهران عن خارجة عن الحصين بن عبد الرحمن عن ابن جبير عن أبيه وانشق القمر  
 قال انشق ونحن بمكة حدثنا محمد بن عسكر قال ثنا عثمان بن صالح وعبد الله بن عبد الحكم قال  
 ثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عراك عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس  
 قال انشق القمر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا نصر بن علي قال ثنا عبد الأعلى  
 قال ثنا داود بن أبي هند عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال انشق القمر قبل الهجرة أو قال  
 قدم مضى ذاك حدثنا اسحق بن شاهين قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود عن علي عن ابن عباس  
 بنحوه حدثنا ابن المنني قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن علي عن ابن عباس أنه قال  
 في هذه الآية اقتربت الساعة وانشق القمر قال ذاك قدم مضى كان قبل الهجرة انشق حتى رأوا  
 شقيه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس  
 ابن عباس قوله اقتربت الساعة وانشق القمر إلى قوله سحر مستمر قال قدم مضى كان قد انشق القمر  
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فاعرض المشركون وقالوا سحر مستمر حدثني محمد  
 ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا  
 ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اقتربت الساعة وانشق القمر قال رأوه من شفا حدثنا  
 ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور وليث عن مجاهد اقتربت الساعة وانشق القمر  
 قال انطلق القمر فلقين فثبتت فلقه وذهبت فلقه من وراء الجبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 اشهدوا حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي سنان عن ليث عن مجاهد انشق القمر  
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار فرقتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر اشهد

وبخه بأنه لا يعلم الغيب فكيف يعلم أن أوزاره محمولة عنه وقيل نزلت في أهل الكتاب وذلك أنه لما بين حال المشركين المعاندين شرع في قصة هؤلاء والمعنى أفرأيت الذي تولى أي صار متوليا لكتاب الله وأعطى قليلا من الزمان حق الله فيه ولم يبلغ عصر محمد صلى الله عليه وسلم أمسك عن العمل به قالوا يؤيد هذا التفسير قوله (أم لم ينبأ بما في صحف موسى) عنها أو جنسها وهو ما نبأهم به نبينا صلى الله عليه وسلم عليه وسلم وجمع الصحف إما لأن موسى له صحيفة وإبراهيم له صحيفة فذكر التثنية بصيغة الجمع وإما لأن كل واحد منهما له صحف لقوله تعالى وألقى الألواح وكل لوح صحيفة وتقديم صحف موسى أما لأنها أقرب وأشهر وأكثر ما لا رتب وصف إبراهيم عليه وأما لحسن رعاية الفاسلة وقد راعى في آخر سبع اسم ربك هذا المعنى مع ترتيب الوجود والتشديد في قوله وفي اللبغة في الوفاء وأولاً أنه بمعنى وفروا ثم كقولهم فأتهم وأطلق الفعل ليتناول كل وفاء وتوفية من ذلك تبليغه الرسالة واستقلاله بأعباء النبوة والصبر على ذبح الولد وعلى نار نمرود وقيامه بأضيافه بنفسه يروى أنه كان يخرج كل يوم فيمشي فرسخا يطلب ضيفا فان وافقه أكرمه وإلا نوى الصوم وعن عطاء بن السائب عهد أن لا يسأل مخلوقا فلما رمى في النار قال له جبريل وميكائيل ألك حاجة فقال أما ليكم فلا قالوا لا الله قال حسبي من سؤالي عليه

بحالي وروى في الكشف عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم وفي عمله كل يوم  
 أربع ركعات في صدر النهار وفي  
 صلاة الفجر وضحي وروى ألا  
 أخبركم لم سمي الله خليله الذي وفي  
 كان يقول اذا أصبح واذا أمسى  
 فسبحان الله حين تمسون وحين  
 تصبحون الى حين تظهرون وعن  
 الهزيل بن شرحبيل كان بين زح  
 و ابراهيم صلى الله عليه وسلم يؤخذ  
 الرجل بجريرة غيره ويقتل الزوج  
 بامرأته والعبد بسيدته وأول من  
 خالفهم ابراهيم فلماذا قال سبحانه  
 (ألا ترزوا زرة) وهي مخففة من  
 الثقيلة ولهذا لم ينصب الفعل وضير  
 الشأن محذوف ومحل الجربد لا بما  
 في صحف موسى أو الرفع كأن قال لا  
 قال وما في صحف موسى و ابراهيم  
 فقيل هو أنه لا ترز نفس من شأنها أن  
 ترز وزر نفس أخرى اذا لم تحمل التي  
 يتوقع منها ذلك فغيرها أولى بأن  
 لا تحمل ثم عطف على قوله ألا ترز  
 قوله (وأن ليس) وحكمه حكم ما يتلو  
 من المعطوفات فيما روي فيه مباحث  
 الأول الانسان عام وقيل هو الكافر  
 وأورد عليه أن الله سبحانه قال ليس  
 للانسان ولو أراد الكافر لقال ليس  
 على الانسان وهذا بالحقيقة غير وارد  
 فان اللام قد تستعمل في مثل هذا المعنى  
 قال تعالى وان أسأتم فلها وورد على  
 الأول أن الدعاء والصدقة والحج  
 ينفع الميت كما ورد في الأخبار وأيضا  
 قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر  
 أمثالها والاضاعاف فوق ماسعى  
 وأجاب بعضهم بأن قوله ليس  
 للانسان الا ماسعى كان في شرع من  
 تقدم ثم انه تعالى نسخ في شريعتنا

يا أبا بكر فقال المشركون سحر القمر حتى انشق حد ثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي سنان  
 قال قدم رجل المدائن فقام فقال ان الله تبارك وتعالى يقول اقتربت الساعة وانشق والقمر وان  
 القمر قد انشق وقد آذنت الدنيا بفراق اليوم المضمار وغدا السباق والسابق من سبق الى الجنة  
 والغاية النار حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اقتربت الساعة وانشق  
 القمر يحدث الله في خلقه ما يشاء حد ثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة  
 عن أنس قال سألت أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم آية فانشق القمر بمكة مرتين فقال اقتربت  
 الساعة وانشق القمر حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت  
 الضحاك يقول في قوله وانشق القمر قدمي كان الشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بمكة فأعرض عنه المشركون وقالوا سحر مستمر حد ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن عمرو  
 عن مغيرة عن ابراهيم قال مضى انشقاق القمر بمكة وقوله وان يروا آية يعرضوا يقول تعالى  
 ذكره وان ير المشركون علامة تدلهم على حقة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ودلالة تدلهم على  
 صدقه فيما جاءهم به عن ربهم يعرضوا عنها فيقولوا ما كذابين بهامكرين أن يكون حقا قينا ويقولوا  
 تكذبا منهم بهان انكارها أن تكون حقا هذا سحر سحرنا به محمد حين خيل اليه أنا نرى القمر منفلقا  
 باثنين بسحره وهو سحر مستمر يعني يقول سحر مستمر ذاهب من قولهم قد مر هذا السحر اذا  
 ذهب وبخوال الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حد ثنا محمد بن عمرو  
 قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحد ثنا الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا  
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله سحر مستمر قال ذاهب حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا  
 سعيد عن قتادة قوله وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر قال اذا رأى أهل الضلالة آية  
 من آيات الله قالوا انما هذا عمل السحر يوشك هذا أن يستمر ويذهب حد ثنا ابن عبد الأعلى  
 قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ويقولوا سحر مستمر يقول ذاهب حدثت عن الحسين قال  
 سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ويقولوا سحر مستمر كما يقول  
 أهل الشرك اذا كسف القمر يقولون هذا عمل السحرة حد ثنا ابن حميد قال ثنا مهران  
 عن سفيان قوله سحر مستمر قال حين انشق القمر بفلقين فلقه من وراء الجبل وذهبت فلقه  
 أخرى فقتل المشركون حين رأوا ذلك سحر مستمر وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب من  
 أهل البصرة يوجه قوله مستمر الى أنه مستفعل من الامرار من قولهم قد مر الجبل اذا صلب  
 وقوى واشتد وأمر رته انا اذا قلته فلا شديد أو يقول معنى قوله ويقولوا سحر مستمر سحر  
 شديد ٥ القول في تأويل قوله تعالى (وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر ولقد جاءهم  
 من الأنباء ما فيه مزدجر حكمة بالغة فما تغني النذر) يقول تعالى ذكره وكذب هؤلاء المشركون  
 من قریش بآيات الله بعدما أتتهم حقيقتها وعانوا الدلالة على صحتها برؤيتهم القمر منفلقا فلقين  
 واتبعوا أهواءهم يقول وآثروا اتباع ما دعاهم اليه أهواء أنفسهم من تكذيب ذلك على التصديق  
 بما قد أيقنوا صحته من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وحقيقة ما جاءهم به من ربهم وقوله وكل أمر  
 مستقر يقول تعالى ذكره وكل أمر من خيرا وشر مستقر قراره ومتناه نهايته فالخير مستقر بأهله  
 في الجنة والشر مستقر بأهله في النار كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة  
 قوله وكل أمر مستقر أي بأهل الخير والخير وبأهل الشر والشر وقوله ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه  
 مزدجر يقول تعالى ذكره ولقد جاء هؤلاء المشركين من قریش الذين كذبوا بآيات الله واتبعوا



وأهل الله بهم من عقوباته ما قص في هذا القرآن ما فهم من درجتي ما يرهم ويخرجهم عما هم عليه مقيمون من التكذيب بآيات الله وهو مفتعل بن الزجر وبخوالذي تنافي معنى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله مزدجر قال انتهى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر أرى هذا القرآن حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر قال المزدرج المنتهى وقوله حكمة بالغة يعني بالحكمة البالغة هذا القرآن ورفعت الحكمة ردا على ما أتى في قوله ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر وتأويل الكلام ولقد جاءهم من الأنباء النبأ الذي فيه مزدجر حكمة بالغة ولو رفعت الحكمة على الاستئناف كان جائزا فيكون معنى الكلام حينئذ ولقد جاءهم من الأنباء النبأ الذي فيه مزدجر ذلك حكمة بالغة أو هو حكمة بالغة فتكون الحكمة كالتفسير لها وقوله فأتتني النذر وفي ما أتى في قوله فأتتني النذر وجهان أحدهما أن تكون بمعنى المحذوف فيكون إذا وجهت إلى ذلك معنى الكلام فليست تغني عنهم النذر ولا ينتفعون بها لأعراضهم عنها وتكذيبهم بها والآخر أن تكون بمعنى أنى فيكون معنى الكلام إذا وجهت إلى ذلك فأتى شيء تغني عنهم النذر والنذر جمع نذير كما الجدد جمع جديد والحصر جمع حصير ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فتول عنهم يوم يدع الداع إلى شيء نكر خشعا أبصارهم يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشر مهطعين إلى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر) يعني تعالى ذكره بقوله فتول عنهم فأعرضوا عما دعوا إلى من قومك الذين أنيروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر فأنهم يوم يدعوا إلى الله إلى موقف القيامة وذلك هو الشيء النكر خشعا أبصارهم يقول ذليلة أبصارهم خاشعة لا ضرر بها يخرجون من الأجداث وهي جمع جدث وهي القبور وأنما وصف جل ثناؤه بالخشوع الأبصار دون سائر أجسامهم والمراد به جميع أجسامهم لأن أثر ذلة كل ذليل وعزة كل عزيزتين في ناظره دون سائر جسدته فلذلك خص الأبصار بوصفها بالخشوع وبخوالذي قلنا في معنى قوله خشعا أبصارهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله خشعا أبصارهم أي ذليلة أبصارهم واختلفت القراء في قراءة قوله خشعا أبصارهم فقرأ ذلك عامة قراء المدينة وبعض المكيين والكوفيين خشعا بضم الخاء وتشديد الشين بمعنى خاشع وقرأه عامة قراء الكوفة وبعض البصريين خشعا أبصارهم بالألف على التوحيد اعتبارا بقراءة عبد الله وذلك أن ذلك في قراءة عبد الله خاشعة أبصارهم وألحقوه وهو بلفظ الاسم في التوحيد إذ كان صفة بحكم فعل ويفعل في التوحيد إذ تقدم الأسماء كما قال الشاعر

وشباب حسن أوجههم \* من أباد بن نزار بن معد

فوجد حسنا وهو صفة للأوجه وهي جمع وكما قال الآخر

يرمى الفجاج بها الركان معترضا \* أعناق بزها من نحي لها الجدل

فوجد معترضا وهي من صفة الأعناق والجمع والتأنيث فيه جائز أن على ما بينا وقوله كأنهم جراد منتشر يقول تعالى ذكره يخرجون من قبورهم كأنهم في انتشارهم وسعيهم إلى موقف الحساب جراد منتشر وقوله مهطعين إلى الداع يقول مسرعين بنظرهم قبل داعيهم إلى ذلك الموقف



الطبيين ان مبدء الضحك قوة  
 التعجب ومبدء البكاء رقة القلب  
 وان الحياة ستندة الى الطبيعة  
 كالنبات والموت امر ضروري  
 وهو تداعي الاجزاء العنصرية الى  
 الانفكاك بعد اجتماعها على سبيل  
 الاتفاق اولاً فقتضاء سب سماوي  
 من اتصال أو انفصال وذلك أن  
 انتهاء كل ممكن الى الواجب واجب  
 قوله (أما وأحيي) اما لأجل الفاصلة  
 أولاً لأنه اعتبر حالة كون الانسان  
 نقطة ميتة قال الاطباء الذكر أمحن  
 وأجف والاني أبرد وأرطب وقالوا  
 في نبات شعر الرجل ان الشعور  
 تتكون من بخار دخاني منجذب  
 الى المسام فاذا كانت المسام في غاية  
 الرطوبة والتحلل كما في مزاج الصبي  
 والمرأة لا ينبت الشعر لخروج  
 تلك الادخنة من المسام الرطبة  
 بسهولة قبل أن يتكون شعرا واذا  
 كانت في غاية اليبوسة والتكاثف لم  
 ينبت لعسر خروجه من المخرج  
 الضيق وانما يندفع كثرة تلك  
 الأنجخرة الى الرأس حتى رأس  
 المرأة والصبي لأنه مخلوق كقبة فوق  
 الأنجخرة والأدخنة فيتصاعد اليها  
 وأما في الرجل فيندفع الى صدره  
 كثير الحرارة القلب والى آلات  
 التناسل لحرارة الشهوة والى  
 اللجين لكثرة الحرارة بسبب  
 الأكل والكلام ومع حرارة الانجخرة  
 ومن شأن الحرارة جذب الرطوبة  
 بكذب السراج الزيت هذا أقوى  
 ما قالوا في هذا الباب ويرد عليه أنه  
 ما السبب لتلازمه معر الحية وآلة  
 التناسل فانها لو قطعت لم تنبت  
 الحية ولو سلم التلازم من حيث ان

عن سفيان بماء منهمر قال ينصب انصبابا وقوله وبخرنا الأرض عيونا يقول على ثناؤه وأسلنا  
 الأرض عيون الماء كما حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان في قول وبخرنا الأرض  
 عيونا قال وبخرنا الأرض الماء وجاء من السماء فالتقى الماء على أمر قد قدر يقول تعالى ذكره فالتقى  
 ماء السماء وماء الأرض على أمر قد قدره الله وقضاه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن  
 سفيان فالتقى الماء على أمر قد قدر قال ماء السماء وماء الأرض وانما قيل فالتقى الماء على أمر قد قدر  
 والالتقاء لا يكون من واحد وانما يكون من اثنين فصاعد الآن الماء قد يكون جمعا وواحدا ويريد  
 به في هذا الموضع مياه السماء ومياه الأرض فخرج بلفظ الواحد ومعناه الجمع وقيل التقى الماء على أمر  
 قد قدر لأن ذلك كان أمرا قد قضاه الله في اللوح المحفوظ كما حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل  
 قال ثنا سفيان عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب قال كانت الأقوات قبل الأجساد وكان  
 الله قد قبل البلاء وتلا فالتقى الماء على أمر قد قدر في القول في تأويل قوله تعالى (وحملناه على  
 ذات ألواح ودسر تجرى بأعيننا جزاء لمن كان كفر) يقول تعالى ذكره وحملناه نوحا اذ التقى الماء  
 على أمر قد قدر على سفينة ذات ألواح ودسر والدسر جمع دسار وقد يقال في واحد هادسير كما  
 يقال حبيك وحباك والدسار المسار الذي تشد به السفينة يقال منه دسرت السفينة اذا شدتها  
 بمسامير أو غيرها وقد اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم في ذلك بخوالذي قلنا فيه ذكر  
 من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أخبرني ابن لهيعة عن  
 أبي صخر عن القرظي وسئل عن هذه الآية وحملناه على ذات ألواح ودسر قال الدسر المسامير  
 حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وحملناه على ذات ألواح ودسر  
 حدثنا أن دسرهما مساميرها التي شدت بها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن  
 معمر عن قتادة في قوله ذات ألواح قال معارض السفينة قال ودسر قال دسرت بمسامير  
 حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ودسر قال الدسر المسامير التي دسرت  
 بها السفينة ضربت فيها شدت بها حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن  
 علي عن ابن عباس قوله ودسر يقول المسامير \* وقال آخرون بل الدسر صدر السفينة قالوا وانما  
 وصف بذلك لأنه يدفع الماء ويدسه ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا  
 ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله وحملناه على ذات ألواح ودسر قال تدسر الماء بصدرها  
 أو قال بجوئها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن  
 يقول في قوله ودسر جوؤها تدسر به الماء حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر  
 عن الحسن أنه قال تدسر الماء بصدرها حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي  
 قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ودسر قال الدسر كل كل السفينة \* وقال آخرون  
 الدسر عوارض السفينة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان  
 عن الحصين عن مجاهد ذات ألواح ودسر قال ألواح السفينة ودسر عوارضها \* وقال آخرون  
 الألواح جانبها والدسر طرفها ذكر من قال ذلك حدثني عن الحسين قال سمعت أبا معاذ  
 يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ذات ألواح ودسر أما الألواح فجانب السفينة  
 وأما الدسر فطرفها وأصلها \* وقال آخرون بل الدسر أضلاع السفينة ذكر من قال ذلك  
 حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن  
 قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ودسر قال أضلاع السفينة وقوله تجري

حرارة الحصبان تقل بسبب قطع آلة الشهوة فلا بد أن يعترفوا باتهاء جميع المحركات الى الواجب بالذات واعلم أنه سبحانه في هذه الآية وسط الفصل بين الاسم والخبر حيث كان توهم الحلية فيه أكثر وترك الفصل حيث لم يكن كذلك ففي آيات الضحك والبكاء والامانة والاحياء وسطح الفصل التوهيمات المذكورة حتى قال نمرود أنا حي وأميت وأما خلق الذكور والأنثى فلم يتوهم أحده أنه بفعل المخلوقين فلم يؤكد بالفصل وعلى هذا القياس قوله (وأن عليه النشأة الأخرى) ظاهره وجوب وقوع الحشر في الحكمة الالهية للجأزة على الاحسان والاساءة وقال في التفسير الكبير هو كونه ثم أنشأناه خلقا آخر أي بعد خلقته ذكرا وأنثى فخفي فيه الروح الانساني ثم أغناه بلبن الام وبنفقه الاب في صغره ثم أقناه بالكسب بعد كبره أي أعطاه الفينة وهي المال الذي تأتله وعزمت أن لا تخرجه من يدك وبالجملة فالأغناء بكل ما تدفع به الحاجة والاقناء بما زاد عليه وانما وسط الفصل لأن كثيرا من الناس يزعم أن الفقر والفنى بكسب الانسان واجتهاده فن كسب استغنى ومن كسل افتقر وذهب بعضهم الى أنه بالبخت أو النجوم فقال ردا عليهم (وأنه هورب الشعري) وهما شعريان شامية ويمانية وهذه أنورهما وخصت بالذكور لأن أبا كبشة أحد أجداد رسوا، الله صلى الله عليه وسلم من قبل أمه قال لا أرى شمسا ولا قمرًا ولا نجما تقطع السماء بعرضها

بأعيننا يقول حمل ثاؤه تجرى السفينة التي حملنا نوحا فيها برأى منا ومنظر \* وذكر عن سفيان في تأويل ذلك ما حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان في قوله تجرى بأعيننا يقول بأمرنا جازع من كان كفر اخلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم تأويله فعلنا ذلك نوابا لمن كان كفر فيه بمعنى كفر بالله فيه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد جازع لمن كان كفر قال كفر بالله وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد جازع لمن كان كفر قال لمن كان كفر فيه \* ووجه آخرون معنى من الى منى ما في هذا الموضع وقالوا معنى الكلام جازع لمن كان كفر من أيادى الله ونعمه عند الذين أهلكهم وغرقهم من قوم نوح ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله جازع لمن كان كفر قال لمن كان كفر نعم الله وكفر بآيابه وآلائه ورسله وكتبه فان ذلك جازع له \* والصواب من القول في ذلك عندى ما قاله مجاهد وهو أن معناه ففتحن أبواب السماء بماء منهمر وبجرنا الارض عيونا فغرقنا قوم نوح ونجيننا نوحا عاقبا من الله وثوابا للذي محمد وكفر لان معنى الكفر الجحود والذي محمد ألوهته ووحدايته قوم نوح فقال بعضهم لبعض لا تدرن أهلكم ولا تدرن وذا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا ومن ذهب به الى هذا التأويل كانت من الله كأنه قيل عوقبوا الله ولكفرهم به وله وجه موجه الى أنها مراد بها نوح والمؤمنون به كان مذهبا فيكون معنى الكلام حينئذ فعنا ذلك جازع لنوح ولمن كان معه في الفلك كأنه قيل غرقناهم لنوح ولصنيعهم بسوح ما صنعوا من كفرهم به ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولقد تركناها آية فهل من مدكر فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذکر فهل من مدكر) يقول تعالى ذكره ولقد تركنا السفينة التي حملنا نوحا ومن كان معه آية يعنى عبرة وعظة لمن بعد قوم نوح من الأمم ليعتبروا ويتعلموا فيتهاوعن أن يسلكوا مسلكهم في الكفر بالله وتكذيب رسوله فيصيبهم مثل ما أصابهم من العقوبة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد تركناها آية فهل من مدكر قال أبى الله الله بياقردى من أرض الجزيرة عبرة وآية حتى نظرت اليها أوائل هذه الأمة نظرا وكم من سفينة كانت بعدها قد صارت رمادا حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله ولقد تركناها آية قال ألقى الله سفينة نوح على الجودي حتى أدركها أوائل هذه الأمة \* قال ثنا ابن ثور عن معمر عن مجاهد أن الله حين غرق الأرض جعلت الجبال تشمخ فتواضع الجودي فرفعه الله على الجبال وجعل قرار السفينة عليه وقوله فهل من مدكر يقول فهل من ذى تذكر يتذكر ما قد فعلنا بهذه الأمة التي كفرت بربها وعصت رسوله نوحا وكذبت فيه آياتهم به عن ربهم من النصيحة فيعتبر بهم ويحذرون أن يحل به من عذاب الله بكفره بربه وتكذيبه رسوله محمد صلى الله عليه وسلم مثل الذى حل بهم فينبى الى التوبة ويراجع الطاعة وأصل مدكر مفتعل من ذكر اجتماع فاء الفعل وهي ذال وتاء وهي بعد الذال فصيرتا دالا مشددة وكذلك تفعل العرب فيما كان أوله ذالا يتبعها تاء الافتعال يعملونها جميعا دالا مشددة فيقولون أذكرت أذكارا وانما هو أذكرت أذكارا وفهل من مذكر ولكن قيل أذكرت ومدكر لما قد وصفت وقد ذكر عن بعض بنى أسد أنهم يقولون في ذلك مذكر فيقبلون الدال ويعتبرون الدال والتاء ذالا مشددة وذكر عن الاسود بن يزيد أنه قال قلت لعبد الله بن مسعود فهل من مدكر أو مذكر فقال أقرأني

غيره فليس شيء مثلها فعبدوها وعبدتها  
خزاعة خالفوا قريشا في عبادة  
الاولاد وكانت قريش يقولون  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أبو كبشة تشبهه له به لمخالفته إياهم  
في دينهم وحين ذكرا أنه أغنى وأقنى  
وذلك كان بفضل المولى لابعطاء  
الشعري ذكروهم حال الأقدمين  
الهلكى وعاد الأولى قوم هود  
والأخرى أرم ميثوعان قوم كانوا  
بمكة وقيل أراد التقدم في الدنيا  
وأنهم كانوا أشرفا قوله (وثمود) عطف  
على عاد أي أهلك عاد واثمود (فما  
أبقى) أي ما رحم عليهم ومن المفسرين  
من قال فمأبقى أي ما ترك أحدا منهم  
كقوله فهل ترى لهم من باقية وبه  
تمسك الحجاج على من زعم أن ثقيفا  
من ثمود وانما وصف قوم نوح بأنهم  
كانوا هم أظلم وأطغى فبالغ بتوسيط  
الفصل وبناء التفضيل لأن نوحا  
عليه السلام كان أول الرسل إلى  
أهل الأرض وكان قومه أول من  
سن التكذيب وايداء النبي والبادي  
أظلم ومن سن سنة سيئة فله وزرها  
ووزر من عمل بها ولأنهم كانوا  
مجاورين حدا الاعتدال يضربون  
نبيهم حتى لم يربه حراك وينفرون  
عنه الناس ويخوفون صبيانهم وما  
نجع فيهم وعظه ألف سنة إلا  
حسين عاما وليس قوله أنهم كانوا  
تعليل للاهلاك حتى يرد عليه أن  
غيرهم من الظالمين والطاغين لا يلزم  
أن يهلكوا وانما هي جملة معترضة  
بيان الشدة طغيانهم وفرط ظلمهم  
(والمؤتفة) بمعنى قريات قوم لوط  
لأنها انفتحت بأهلها أي انقلبت  
وقدم في هود (أهوى) أي رفعها

رسول الله صلى الله عليه وسلم مذكر يعني بذل مشددة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل  
ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد، قوله فهل من مدكر  
قال المذكر الذي يتذكر وفي كلام العرب المذكر المنة، **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران  
عن سفيان فهل من مدكر قال فهل من مدكر وقوله فكيف كان عذابي يذير يقول تعالى ذكره  
فكيف كان عذابي لهؤلاء الذين كفروا بربههم من قوم نوح وكذبوا رسوله نوحا اذ تمادوا في غيهم  
وضلالهم وكيف كان انذارى بما فعلت بهم من العقوبة التي أحلت بهم بكفرهم بربههم وتكذيبهم  
رسوله نوحا صلوات الله عليه وهو انذار لمن كفر من قومه من قريش وتحذير منه لهم أن يحل بهم على  
تماديهم في غيهم مثل الذي حل بقوم نوح من العذاب وقوله ونذر يعني وانذارى وهو مصداق  
وقوله ولقد يسرنا القرآن للذكر يقول تعالى ذكره ولقد سهلنا القرآن بيناه وفصلناه للذكر لمن أراد أن  
يتذكر ويعتبر ويتعظ وهو ناه كما **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله  
يسرنا القرآن للذكر قال هو ناه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقد  
يسرنا القرآن للذكر قال يسرنا بينا وقوله فهل من مدكر يقول فهل من معتبر متعظ يتذكر فيعتبر  
بما فيه من العبر والذكر \* وقد قال بعضهم في تأويل ذلك هل من طالب علم أو خيريعة عليه وذلك  
قريب المعنى مما قلناه ولكنا اخترنا العبارة التي عرناها في تأويله لأن ذلك هو الأغلب من معانيه على  
ظاهره ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد يسرنا  
القرآن للذكر فهل من مدكر يقول فهل من طالب خير يعان عليه **حدثنا** الحسين بن علي  
الصدائي قال ثنا يعقوب قال ثنا الحرث بن عبيد الإيادي قال سمعت قتادة يقول في قول  
الله فهل من مدكر قال هل من طالب خير يعان عليه **حدثنا** علي بن سهل قال ثنا ضمرة بن  
ربيعه أو أيوب بن سويد أو كلاهما عن ابن شاذب عن مطر في قوله ولقد يسرنا القرآن للذكر  
فهل من مدكر قال هل من طالب علم يعان عليه ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿كذبت عاد  
فكيف كان عذابي ونذر انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم  
أعجاز نخل منقعر فكيف كان عذابي ونذر﴾ يقول تعالى ذكره كذبت أيضا عاد نبيهم هود أصلي  
الله عليه وسلم فيما أتاهم به عن الله كالذي كذبت قوم نوح وكالذي كذبت معشر قريش نبيكم محمدا  
صلى الله عليه وسلم وعلى جميع رسله فكيف كان عذابي ونذر يقول فانظروا معشر كفرة قريش  
بالله كيف كان عذابي إياهم وعقابي لهم على كفرهم بالله وتكذيبهم رسوله هودا وانذارى بفعل  
بهم ما فعلت من سلك طرائقهم وكان على مثل ما كانوا عليه من التماذي في النى والضلالة وقوله  
انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا يقول تعالى ذكره انا بعثنا على عاد اذ تمادوا في طغيانهم وكفرهم بالله  
ريحا صرصرا وهي الشديدة العصفوف في برد التي لصوتها صرير وهي مأخوذة من شدة صوت  
هبوبها اذا سمع فيها كهينة قول القائل صرف قيل منه صرصر كما قيل فكبكبوها فيها من فكبوا ونهبت  
من نهبت ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد  
قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ريحا صرصرا قال  
ريحا باردة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انا أرسلنا عليهم ريحا  
صرصرا والصرصر الباردة **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال  
الصرصر الباردة **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك



الرب المملاء على جناح جبريل فأسقطها  
إلى الأرض (ففساها ماغشى) من  
المجلاة المسومة وفيه تهويل  
وتفخيم لما صلب عليهم من العذاب  
وجوز أن يكون ما فاعلا كقوله  
والسما وما بناها هذا كحكاية  
ما في الصحف الافيمن قرا وإن  
إلى ربك المنتهى بالكسر على  
الابتداء وكذا ما بعده أما قوله (فبأى  
آلاء ربك تتماهى) فقد قيل هو أيضاً  
مما في الصحف وقيل هو ابتداء  
كلام والخطاب لكل سامع  
ولرسول الله صلى الله عليه وسلم  
كقوله لئن أشركت ليحبطن عملك  
والمراد أنه لم يبق فيها إمكان الشك  
وقد عد نعماً وتما وجعل كلها آلاء  
لأن التعم أيضاً نعم أن أراد أن يعتبر  
ويحتمل أن يقال لما عد نعمه على  
الإنسان من خلقه وإغنائه وإفائه  
ثم ذكر أنه أهلك من كفر بها وبخ  
الإنسان على محمد شئ من نعمه  
فيصيه مثل ما أصاب المتمازين  
أو يقال لما حكى الإهلاك قال للشاك  
أنت ما أصابك الذى أصابهم وذلك  
يحفظ الله إياك فبأى آلاء ربك  
تتماهى وسيجيء له مزيد بيان في  
سورة الرحمن (هذا) القرآن أو الرسول  
(نذير) أى انذار أو مذكور من جنس  
الانذارات أو المنذرين وقال  
(الأولى) على تأويل الجماعة وحين  
فرغ من بيان التوحيد والرسالة ختم  
السورة بذكر اقتراب الحشر فقال  
(أزفت الآزفة) أى قربت الموصوفة  
بالقرب فى قوله اقتراب للناس  
حسابهم وما يدريك لعل الساعة  
قريب وفيه تنبيه على أن قرب  
الساعة يزداد كل يوم وأنها تكاد تقوم  
(١) لم تقف على هذا بعد البحث  
فأكمل وحرر كتبه مصححه

يقول فى قوله ربحا صرصار باردة حد ثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان ربحا صرصارا  
قال شديدة والصرد بالباردة حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ربحا  
صرصارا قال الصرصار الشديدة وقوله فى يوم نحس مستمر يقول فى يوم شر وشؤم لهم وبخو  
الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حد ثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور  
عن معمر عن قتادة قال التحس الشؤم حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد  
فى قوله فى يوم نحس قال التحس الشر فى يوم نحس فى يوم شر \* وقد تأول ذلك آخرون بمعنى شديد  
ومن تأول ذلك كذلك فإنه يجعله من صفة اليوم ومن جعله من صفة اليوم فإنه ينبغي أن يكون  
قرا-ته بفتح الهمزة وكذا رالحاء من التحس فيكون فى يوم نحس كما قال جل ثناؤه فى أيام نحسات  
ولأعلم أحد أقر ذلك كذلك فى هذا الموضع غير أن الرواية التى ذكرت فى تأويل ذلك عن ذكرت  
عنه على ما وصفنا تدل على أن ذلك كان قراءة ذكر من قال ذلك حد ثنا محمد بن سعد قال  
ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فى يوم نحس قال أيام  
شداد وحدث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول  
فى قوله فى يوم نحس يوم شديد وقوله مستمر يقول فى يوم شر وشؤم استمر بهم البلاء والعذاب  
فيه إلى أن وافى بهم جهنم كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى يوم  
نحس مستمر يستمر بهم إلى نار جهنم وقوله تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر يقول تفتلع  
الناس ثم ترمى بهم على رؤسهم فتندق رقابهم وتبين من أجسامهم كما حد ثنا ابن حميد قال  
ثنا سلمة عن ابن إسحق قال لما هاجت الريح قام نفر من عاد سبعة شماليا منهم ستة من أشد عاد  
وأجسامها منهم عمرو بن الحلى والحارث بن شداد والهلقيام وابنا تيقن وخلجان بن سعد فادخلوا  
العيال فى شعب بين جبلين ثم اصطفوا على باب الشعب ليردوا الريح عن الشعب من العيال  
فجعلت الريح تحفقهم رجلا رجلا فقالت امرأة من عاد

(١) ذهب الدهر بعمرى بن حلى والهنيات \* ثم بالحرث والهلقيام طلاع الثنيات  
والذى سد الريح أيام البليات

حد ثنا العباس بن الوليد البيروتى قال أخبرنى أبى قال ثنى اسماعيل بن عياش عن محمد بن إسحق  
قال لما هبت الريح قام سبعة من عاد فقالوا نرد الريح فأتوا فى الشعب الذى منه يأتى الريح فوق قواعله  
فجعلت الريح تهب فتدخل تحت واحد واحد فتقتله من الأرض فترمى به على رأسه فتندق رقبته  
فجعلت ذلك ستة منهم وتركهم كما قال الله أعجاز نخل منقعر وبقي الخلجان فأتى هودا فقال يا هود  
ما هذا الذى أرى فى السحاب كهيفة البخاتى قال تلك ملائكت ربى قال ما لى أن أسلمت قال تسلم  
قال أيقيدنى ربك أن أسلمت من هؤلاء فقال ويلك أرايت ملكا يقيد جنوده فقال وعزته لو فعل  
ما رضيت قال ثم مال إلى جانب الجبل فأخذ بركن منه فهزه فاهترى يده ثم جعل يقول

لم يبق إلا الخلجان نفسه \* يالك من يوم دهانى أمسه  
بثابت الوطء شديد وطسه \* لو لم يحنى جثته أجسه

قال ثم هبت الريح فالحقته بأصحابه حد ثنا محمد بن إبراهيم قال ثنا مسلم بن إبراهيم قال ثنا  
نوح بن قيس قال ثنا محمد بن سيف عن الحسن قال لما أقبلت الريح قام إليها قوم عاد فأخذ  
بعضهم بأيدي بعض كما تفعل الأعاجم وغمزوا أقدامهم فى الأرض وقالوا يا هود من يزيل أقدامنا

(ليس لها من دون الله) نفس  
(كاشفة) تكشف، عن وقت مجيئها  
أو تقدر على كشفها ودفعها إذا وقعت  
ولا يلزم من قدرة الله على دفعها  
وجوب وقوع الدفع فإن كل مقدور  
لا يلزم أن يكون واقعا والناء في  
كاشفة للتأنيث كما مر أولها لغة أي  
لأحد يكشف حقيقتها أو هي  
مصدر كاشفة ومن زائدة والتقدير  
ليس لها كاشفة دون الله ويحتمل  
أن يراد ليس لها في الوجود نفس  
تكشف عنها من غير الله بل انما  
يكشفها من عند الله ومن قبل علمه  
واخباره ثم وبخهم على التعجب  
من القرآن ومن حديث القيامة  
وضحكهم منه استهزاء وانكارا  
وفي قوله (ولا تبكون) إلى آخره تنبيه  
على أن البكاء والخشوع وحضور  
القلب حق عليهم عند سماع القرآن  
كما قال إذا تتلى عليهم آيات الرحمن  
خروا سجدا وبكيا والسمود الغفلة  
وقد يكون مع الله عن مجاهد كانوا  
يمزقون بالنبي صلى الله عليه وسلم  
غضايا بمرطمين وقال البرطمة  
الاعراض ثم انهم كانوا أنصفوا من  
أنفسهم وقالوا لا نعجب ولا  
نضحك ولا نسجد بل نبكي ونخشع  
فلا جرم قال (فاسجدوا) أي إذا اعترفتم  
لله بالعبودية فاحضعوا له وأقيموا  
وظائف العبادة وقدم في سورة  
الحج في قوله ألقى الشيطان في  
أمنيته أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قرأ هذه السورة في الصلاة  
ثم سجد فسجد معه المؤمنون  
والمشركون والجن والانس وذكروا  
سببه

عن الأرض ان كنت صادقا فأرسل الله عليهم الريح فصيرتهم كأنهم أعجاز نخل منتمر حدثنى  
محمد بن ابراهيم قال ثنا مسلم قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا أشعث بن جابر عن شهر بن  
حوشب عن أبي هريرة قال ان كان الرجل من قوم عاد ليتخذ المصراعين من حجارة لواجتمع عليها  
خمسمائة من هذه الأمة لم يستطيعوا أن يحملوها وان كان الرجل منهم ليغمز تدمه في الأرض  
فتدخل في الأرض وقال كأنهم أعجاز نخل ومعنى الكلام فيتركهم كأنهم أعجاز نخل منتمر فترك  
ذكر فيتركهم استغناء بدلالة الكلام عليه وقيل انما شبههم بأعجاز نخل منتمر لأن رؤسهم كانت  
تبين من أجسامهم فتذهب لذلك رقابهم وتبقى أجسادهم ذكر من قال ذلك حدثنى الحسن  
ابن عرفة قال ثنا خلف بن خليفة عن هلال بن خباب عن مجاهد في قوله كأنهم أعجاز نخل  
منتمر قال سقطت رؤسهم كأمثال الأخبية وتفردت أو تفرقت أعناقهم « قال أبو جعفر  
أنا أشك » فشبها بأعجاز نخل منتمر حدثنى محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال  
ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منتمر قال هم قوم عاد حين  
صرعهم الريح فكأنهم فلق نخل منتمر فكيف كان عذابى ونذر يقول تعالى ذكره فانظروا يا معشر  
كفار قرى كيف كان عذابى قوم عاد إذ كفروا بربهم وكذبوا رسوله فان ذلك سنة الله في أمثالهم  
وكيف كان انذارى بهم من أنذرت ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ولقد يسرنا القرآن للذكر  
فهل من مدكر كذبت ثمود بالنذر فقالوا لأبشرا منا واحد ان تبعه انا إذا لقي ضلال وسعر) يقول  
تعالى ذكره ولقد سهلنا القرآن وهوانه لمن أراد التذكر به والاعاظ فهل من مدكر يقول فهل من  
متعظ ومنزجر بآياته وقوله كذبت ثمود بالنذر يقول تعالى ذكره كذبت ثمود قوم صالح بنذر الله  
التي أتتهم من عنده فقالوا تكذبا منهم لصالح رسول ربهم أبشرا منا تبعه نحن الجماعة الكثيرة  
وهو واحد وقوله انا إذا لقي ضلال وسعر يقول قالوا انا إذا تابعا صالحا ان اتبعناه وهو بشر منا  
واحد لقي ضلال يعنون لقي ذهاب عن الصواب وأخذ على غير استقامة وسعر يعنون بالسعر  
جمع سعيير وكان قتادة يقول غنى بالسعر العناء حدثنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد  
عن قتادة قوله انا إذا لقي ضلال وسعر في عناء وعذاب حدثنى ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن  
ثور عن معمر عن قتادة في قوله انا إذا لقي ضلال وسعر قال ضلال وعناء ﴿ القول في تأويل  
قوله تعالى ﴾ (ألقى الذكرك عليه من بيننا بل هو كذاب أشر سيعلمون غدا من الكذاب الأشر) يقول  
تعالى ذكره مخبرا عن قيل مكذبي رسوله صالح صلى الله عليه وسلم من قومه ثمود ألقى عليه  
الذكر من بيننا يعنون بذلك أنزل الوحي وخص بالنبوة من بيننا وهو واحد منا انكارا منهم أن يكون  
الله يرسل رسولا من بني آدم وقوله بل هو كذاب أشر يقول قالوا ما ذلك كذلك بل هو كذاب  
أشر يعنون بالأشر المرح ذا التجبر والكبرياء والمرح من النشاط وقد حدثنى الحسن بن محمد  
ابن سعيد القرشي قال قلت لعبد الرحمن بن أبي حماد ما الكذاب الأشر قال الذى لا يبالي ما قال  
وبكسر الشين من الأشر وتخفيف الراء قرأت قراء الأمصار وذكر عن مجاهد أنه كان يترؤه  
كذاب أشر بضم الشين وتخفيف الراء وذلك في الكلام نظير الحذر والحذر والعجل والعجل  
\* والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الأمصار لاجماع الحجة من القراء عليه وقوله  
ستعلمون غدا من الكذاب الأشر يقول تعالى ذكره قال الله لهم ستعلمون غدا في القيامة من الكذاب  
الأشر منكم معشر ثمود ومن رسولنا صالح حين تردون على ربكم وهذا التأويل تأويل من قرأه  
ستعلمون بالتاء وهي قراءة عامة أهل الكوفة سوى عاصم والكسائي وأما تأويل ذلك على قراءة

﴿سورة القمر وهي مكية حروفها ألف وأربعائة وثلاثة وعشرون كلمتها ثلثمائة وثلاثة وأربعون آياتها خمس وخمسون﴾

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
﴿اقتربت الساعة وانشق القمر وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه من دجر حكيم بالغة فما تفرغوا من القول عندهم يوم يدع الداع إلى شيء نكر خشعا أبصارهم يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشرة مهطعين إلى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون وازدجر فدعا ربهم إلى مغلوب فاتتصر ففتحن أبواب السماء بماء منهمر وجفينا الأرض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قدر وحملناه على ذات ألواح ودسر تجرى بأعيننا جراد لمن كان كفورا له تركناها آية فهل من مدكر فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر انا أرسلنا عليهم ريحا صريرا في يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت ثمود بالنذر فقالوا أبشرا منا واحد ان تتبعه انا اذا لقى ضلال وسعر ألقى الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب أشد سيعلمون غدا من الكذاب الأشد انا امرسلوا الناقة فتنت لهم فارتقبهم واصطبر ونبئهم أن

من قراءه بالياء وهي قراءة عامة قراء أهل المدينة والبصرة وعاصم والكسائي فانه قال الله سيعلمون غدا من الكذاب الأشد وترك من الكلام ذكر قال الله استغناء بدلالة الكلام عليه \* والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم قراءتان معروفتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب لتقارب معنيهما وصحتهما في الأعراب والتأويل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ انا امرسلوا الناقة فتنت لهم فارتقبهم واصطبر ونبئهم أن الماء قسمة بينهم كل شرب محتضر ﴿يقول تعالى ذكره انا باعشو الناقة التي سألتها ثمود صالحا من الهضبة التي سألوها بعثتها منها آية لهم وحجة لصالح على حقيقة نبوته وصدق قوله وقوله فتنت لهم يقول ابتلاء لهم واختبارا هل يؤمنون بالله ويتقون صالحا ويصدقونه بما دعاهم إليه من توحيد الله اذا أرسل الناقة أم يكذبونه ويكفرون بالله وقوله فارتقبهم يقول تعالى ذكره لصالح انا امرسلوا الناقة فتنت لهم فانظروهم وتبصروهم صانعوهم واصطبر يقول له واصطبر على ارتقابهم ولا تعجل وانتظر ما يصنعون بناقة الله وقيل واصطبر وأصل النطاء ما فجعلت طاء وانما هو افعل من الصبر وقوله ونبئهم أن الماء قسمة بينهم يقول تعالى ذكره ونبئهم أخبرهم أن الماء قسمة بينهم يوم غيب الناقة وذلك أنها كانت ترد الماء يوم ما وتغيب يوما فقال جل ثناؤه لصالح أخبر قومك من ثمود أن الماء يوم غيب الناقة قسمة بينهم فكانوا يقتسمون ذلك يوم غيبها فيشربون منه ذلك اليوم ويتزودون فيه منه ليوم ورودها وقد وجه تأويل ذلك قوم إلى أن الماء قسمة بينهم وبين الناقة يوم ما لهم ويوم لها وأنه انما قيل بينهم والمعنى ما ذكرت عندهم لأن العرب اذا أرادت الخبر عن فعل جماعة بنى آدم مختلط بهم الباء جعلوا الفعل خارجا مخرج فعل جماعة بنى آدم لتغليبهم فعل بنى آدم على فعل البهائم وقوله كل شرب محتضر يقول تعالى ذكره كل شرب من ماء يوم غيب الناقة ومن ابن يوم ورودها محتضر يحضره كما حدثنني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كل شرب محتضر قال يحضرون بهم الماء اذا غابت واذا جاءت حضروا اللبن حدثنني الحرث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كل شرب محتضر قال يحضرون بهم الماء اذا غابت واذا جاءت حضروا اللبن ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ فنادوا بما جههم فتعاطى فعقر فكيف كان عذابي ونذر انا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر ﴿يقول تعالى ذكره فنادت ثمود صاجهم عاقر الناقة قد ار بن سالف ليعقر الناقة حضما منهم له على ذلك وقوله فتعاطى فعقر يقول فتناول الناقة بيده فعقرها وقوله فكيف كان عذابي ونذر يقول جل ثناؤه لقريش فكيف كان عذابي اياهم معشر قريش حين عذبتهم ألم أهلهم بالرجفة ونذر يقول فكيف كان انذارى من أنذرت من الأمم بعدهم بما فعلت بهم وأحلت بهم من العقوبة وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن ابن عباس قوله فتعاطى فعقر قال تناولها بيده فكيف كان عذابي ونذر قال يقال انه ولد زينة فهو من النسل الذين كانوا يفسدون في الأرض ولا يصلحون وهم الذين قالوا الصالح لنبيته وأهله ولتقتلهم وقوله انا أرسلنا عليهم صيحة واحدة وقد بينا فيما مضى أمر الصيحة وكيف أتتهم وذكرنا ما روي في ذلك من الآثار فاغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع وقوله فكانوا كهشيم المحتظر يقول تعالى ذكره فكانوا بهلا كهم بالصيحة بعد نضارتهم أحياء وحسنهم قبل بوأهم كيبس الشجر الذي حظرت به حظيره بعد حسن نباته وخضرة ورقه قبل يبسه وقد

الماء قسمة بينهم كل شرب محتضر  
فنادوا صاحبهم فتعاطى فمضوا  
فكيف كان عذابي ونذر انا أرسلنا  
عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم  
المحتظر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل  
من مدكر كذبت قوم لوط بالنذر  
انا أرسلنا عليهم حاصبا الا آل لوط  
نجيناهم بسحر نعمة من عندنا  
كذلك نجزي من شكر ولقد أنذرهم  
بطشتنا فتاروا بالنذر ولقد راودوه  
عن ضيقه فلم نسألهم فذوقوا  
عذابي ونذر ولقد أصبحهم بكرة  
عذاب مستقر فذوقوا عذابي ونذر  
ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من  
مدكر ولقد جاء آل فرعون النذر  
كذبوا بآياتنا كلها فاخذناهم أخذ  
عزيز مقتدر أ كفاركم خير من  
أولئك أم لكم براءة في الزبر أم يقولون  
نحن جميع منتصر سيهزم الجمع  
ويولون الدبر بل الساعة موعدهم  
والساعة أدهى وأمر ان المجرمين  
في ضلال وسعر يوم يسحبون  
في النار على وجوههم ذوقوا مس  
سقر انا كل شيء خلقناه بقدر وما  
أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر ولقد  
أهلكنا أشياءكم فهل من مدكر وكل  
شيء فعلوه في الزبر وكل صغير وكبير  
مستطران المتقين في جنات ونهر  
في مقعد صدق عند مليك مقتدر  
﴿القرآن مستقر بالجزيرة الداعية  
الى الداعية بالياء في الحالين سهل  
ويعقوب وابن كثير غير ابن فليح  
وزمعة وافق أبو عمرو وأبو جعفر  
ونافع غير قالون في الوصل فيهما  
بالياء يدع الداع بغير ياء في الحالين  
الى الداع في الوصل قالون الباقيون  
بغير ياء في الحالين شيء نكر بسكون

اختلف أهل التأويل في المعنى بقوله كهشيم المحتظر فقال بعضهم عنى بذلك العظام المحترقة وكأنهم  
وجها ومعناه الى أنه منسل جؤلاء القوم بعد هلاكهم وبلائهم بالشيء الذي أحرقه عمر بن الخطاب في حظيرته  
ذكر من قال ذلك حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة  
قال ثنا قابوس عن أبيه عن ابن عباس كهشيم المحتظر قال كالعظام المحترقة حدثني محمد بن  
سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فكانوا  
كهشيم المحتظر قال المحترق ولا بيان عندنا في هذا الخبر عن ابن عباس كيف كانت قراءته ذلك  
الا أنا وجهنا معنى قوله هذا على النحو الذي جاء من تأويله قوله كهشيم المحتظر الى أنه كان  
يقرأ ذلك كتحقيق قراءة الامصار وقد يحتمل تأويله ذلك كذلك أن يكون قراءته كانت بفتح  
الظاء من المحتظر على أن المحتظر نعت للهشيم أضرب الى نعته كما قيل ان هذا هو الحق اليقين وقد  
ذكر عن الحسن وقتادة أنهما كانا يقرآن ذلك كذلك ويتأولانه هذا التأويل الذي ذكرناه عن  
ابن عباس حدثني عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا عيسى عن الحسن  
قال كان قتادة يقرأ كهشيم المحتظر يقول المحترق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد  
عن قتادة قوله فكانوا كهشيم المحتظر يقول كهشيم محترق \* وقال آخرون بل عنى بذلك التراب  
الذي يتناثر من الحائط ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن يعقوب عن  
جعفر عن سعيد بن جبيرة كهشيم المحتظر قال التراب الذي يتناثر من الحائط \* وقال آخرون بل  
هو حظيرة الراعى للغنم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن  
أبي اسحق وأسنده قال المحتظر حظيرة الراعى للغنم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ  
يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله كهشيم المحتظر المحتظر الحظيرة تتخذ للغنم  
فتبس فتصير كهشيم المحتظر قال هو الشوك التي تحظر به العرب حول مواشيتها من السباع  
والهشيم يابس الشجر الذي فيه شوك ذلك الهشيم \* وقال آخرون بل عنى به هشيم الخيمة وهو  
ما تكسر من خشبها ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا  
عيسى عن مجاهد في قوله كهشيم المحتظر قال الرجل يشتم الخيمة وحدثني الحرث قال ثنا  
الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كهشيم المحتظر الهشيم الخيمة  
\* وقال آخرون بل هو الورق الذي يتناثر من خشب الحطب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن  
حميد قال ثنا مهران عن سفيان كهشيم قال الهشيم اذا ضربت الحظيرة بالعصا تشتم ذلك  
الورق فيسقط والعرب تسمى كل شيء كان رطباً فيبس هشيماً القول في تأويل قوله تعالى  
﴿ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت قوم لوط بالنذر انا أرسلنا عليهم حاصبا الا آل  
لوط نجيناهم بسحر نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر﴾ يقول تعالى ذكره ولقد هوننا القرآن  
بيناه للذكر يقول لمن أراد أن يتذكر به فيتعظ فهل من مدكر يقول فهل من متعظ به ومعتبر  
فيعتبر به فيرتدع عما يكرهه الله منه وقوله كذبت قوم لوط بالنذر يقول تعالى ذكره كذبت قوم  
لوط بآيات الله التي أنذرهم وذكرهم بها وقوله انا أرسلنا عليهم حاصبا يقول تعالى ذكره انا أرسلنا  
عليهم حجارة وقوله الا آل لوط نجيناهم بسحر يقول غير آل لوط الذين صدقوه واتبعوه على دينه  
فانا نجيناهم من العذاب الذي عذبنا به قومه الذين كذبوه والحاصب الذي حصبناهم به بسحر  
نعمة من عندنا يقول نعمة أنعمنا على لوط وآله وكرامة أكرمناهم بها من عندنا وقوله كذلك  
نجزي من شكر يقول كما أثبتنا لوط وآله وأنعمنا عليه فأنجيناهم من عذابنا بطاعتهم ايانا كذلك

الكاف ابن كثير خاشعا بالألف أبو عمرو وسهل ويعقوب وخمزة وعلى وخلف الآخرون خيشما كركم ففتحنا بالتشديد ابن خنصر ويزيد وسهل ويعقوب وفرنا بالتخفيف أبو زيد عن المفضل ونذرى وما بعده بالياء في الحالين يعقوب وافق ورش وسهل وعباس في النوصل أولي مثل أونيئكم ستعلمون على الخطاب ابن عامر وخمزة سنهزم بالنون الجمع بالنصب روح وزيد عن يعقوب ﴿ الوقوف القمر ﴾ مستمر • مستقر • مزدجر • لا بناء على أن قوله حكمة بدل من ما أمر من مزدجر النذر • لا للعطف مع اتصال المعنى عنهم م لأنه لو وصل لأوهم أن الظرف متصل به وليس كذلك بل هو ظرف يخرجون نكره لا لاتصال الحال بالظرف من قبل اتحاد عاملهما معترس • لا لأن مهطعين حال بعد حال الداع ط عسر • وازدجره فانتصره منهم • ز للعطف مع اتحاد مقصود الكلام قدره ح للعارض من الجلتين المتتبعين وللآية مع احتمال الحال أى وقد حملناه ودره • لا لأن تجرى صفة لها بأعيننا ج لأن جزء مفعول له أو مصدر لفعل محذوف كفر • مذكر • ونذر • مذكر • ونذر • مستمر • لا لأن ما بعده صفة الناس لا لأن كأنهم حال منقر • ونذر • مذكر • بالنذر • نتبعه لا لتعلق اذابها وسعر • مآثر • الأشر • واصطبر • لا للعطف بينهم ج لأن كل مبتدأ مع أن الجملة من بيان

نثيب من شكرنا على نعمتنا عليه فاطاعنا واتبى الى أمرنا ونهينا من جميع خلقنا وأجرى قوله بسحر لأنه نكرة وإذا قالوا فعلت هذا سحر بغير باء لم يحروه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ ولقد أنذرهم بطشنا فتمتاروا بالنذر ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم فذوقوا عذابي ونذر ﴿ يقول تعالى ذكره ولقد أنذر لوط قومه بطشنا التي بطشناها قبل ذلك فتمتاروا بالنذر يقول فكذبوا بانذاره ما أنذرهم من ذلك شكاً منهم فيه وقوله فتمتاروا فاعلموا من المرية وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فتمتاروا بالنذر لم يصدقه وقوله ولقد راودوه عن ضيفه يقول جل ثناؤه ولقد راود لوطا قومه عن ضيفه الذين نزولاه حين أراد الله اهلاكم فطمسنا أعينهم يقول فطمسنا على أعينهم حتى صيرناها كسائر الوجه لا يرى لها شق فلم يبصر وضيفه والعرب تقول قد طمست الريح الأعلام إذا دفتها بما تسمى عليهما من التراب كما قال كعب بن زهير

من كل نضاجة الذفرى إذا عرقت \* عرضتها طامس الأعلام مجهول

يعنى بقوله طامس الأعلام مندفن الأعلام وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى بن علي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم قال عيسى بن علي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم وذكروا أن جبريل عليه السلام استأذن ربه في عقوبتهم ليلة أتوا لوطاً وأنهم عالجوا الباب خلوا عليه فصفقهم بجانحه وتركهم عمية تترددون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم قال هؤلاء قوم لوط حين راودوه عن ضيفه طمس الله أعينهم فكان ينهاهم عن عملهم الخبيث الذي كانوا يعملون فقالوا ألا تترك عملنا فإياك أن تنزل أحداً أو تصيفه أو تدعه ينزل عليك فإنا لا نتركه ولا تترك عملنا قال فلما جاءه المرسلون خرجت امرأته الشقية من الشق فأتتهم فذعنهم وقالت لهم تعالوا فإنه قد جاء قوم لم أرقط أحسن وجوها منهم ولا أحسن ثياباً ولا أطيب أرواحاً منهم قال فجأوه يهرعون إليه فقال أن هؤلاء ضيفي فاتوا الله ولا تخزوني في ضيفي قالوا ألم نهنك عن العالمين أليس قد تقدمنا إليك وأعذرنا فيما بيننا وبينك قال هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فقال له جبريل عليه السلام ما يهلكك من هؤلاء قال أمارتي ما يريدون فقال أنا رسول ربك لن يصلوا إليك لا تخف ولا تخزن أنا منجوك وأهلك إلا امرأتك لتصنعن هذا الأمر سرا وليكون فيه بلاء قال فنشر جبريل عليه السلام جناحاً من أجنحته فاختلس به أبصارهم فطمس أعينهم ففعلوا ويجول بعضهم في بعض فذلك قول الله فطمسنا أعينهم فذوقوا عذابي ونذر حدث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولقد راودوه عن ضيفه جاءت الملائكة في صور الرجال وكذلك كانت تجيء فراهم قوم لوط حين دخلوا القرية وقيل أنهم نزلوا بلوط فأقبلوا إليهم يريدونهم فلقاهم لوط ينأشدهم الله أن لا يخزوه في ضيفه فأبوا عليه وجأوا ليدخلوا عليه فقالت الرسل للوط خل بينهم وبين الدخول فأنارسل ربك لن يصلوا إليك فدخلوا البيت وطمس الله على أبصارهم فلم يروهم وقالوا قدر أنباهم حين دخلوا البيت فأن ذهبوا فلم يروهم ورجعوا وقوله فذوقوا عذابي ونذر يقول تعالى ذكره فذوقوا معشر قوم لوط من سذوم عذابي الذي حل بكم وأنذاري الذي أنذرت به غيركم من الأمم من النكال والمثلات ﴿ القول في تأويل قوله تعالى



ما تقدم محتضره فقهره ونذره  
 المحتظره مذكره بالنذر  
 لوط ط لأن الجملة لا تصلح  
 صفة للعرفة بسحره لا عندنا  
 ط شكره بالنذر ونذره  
 مستقره ج للقاء أى قليل لهم  
 ذقوا ونذره مذكره بالنذر  
 ج لا اتصال المعنى بلا عطف  
 مقتدره فى الزبره ج لان ما بعده  
 يصلح استفهام انكار مستأنف  
 ويصح بدلا عن أم قبله منتصره  
 الدبره وأمره وسعر ط  
 بناء على أن يوم ليس ظرفا لفضال  
 وانما هو ظرف لمحدوف أى يقال لهم  
 ذقوا وجوههم ط سقره بقدر  
 بالبرج مذكره الزبره  
 مستطره ونهره لا لان ما بعده  
 بدل مقتدره التفسير أول  
 هذه السورة مناسب لآخر السورة  
 المتقدمة أزفت الآزفة الا أنه ذكر  
 ههنا دليلا على الاقتراب وهو قوله  
 واشق القمر فى الصحيحين عن  
 أنس أن الكفار سألوا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم آية فأنشق القمر  
 مرتين وعن ابن عباس انقلب  
 فلقتين فلقة ذهبت وفلقة بقيت  
 وقال ابن مسعود رأيت حراء بين  
 فلقتي القمر وعن حذيفة أنه خطب  
 بالمدائن ثم قال ألا ان الساعة قد  
 اقربت وان القمر قد انشق على عهد  
 نبيكم صلى الله عليه وسلم هذا قول  
 أكثر المفسرين وعن بعضهم أن  
 المراد سيذشق القمر وصيغة الماضي  
 على عادة اخبار الله وذلك أن انشقاق  
 القمر أمر عظيم الوقع فى النفوس  
 فكان ينبغي أن يبلغ وقوعه حد  
 التواتر وليس كذلك وأجيب بأن

ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر فذوقوا عذابى ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر  
 يقول تعالى ذكره ولقد صبح قوم لوط بكرة ذكرا أن ذلك كان عند طلوع الفجر حدثنا ابن حميد  
 قال ثنا مهران عن سفيان بكرة قال عند طلوع الفجر وقوله عذاب وذلك قلب الارض بهم  
 وتصيير أعلاها أسفلها بهم ثم اتباعهم بحجارة من سجيل منضود كما حدثنا ابن حميد قال ثنا  
 مهران عن سفيان ولقد صبحهم بكرة عذاب قال حجارة رموا بها وقوله مستقر يقول استقر  
 ذلك العذاب فيهم الى يوم القيامة حتى يوافوا عذاب الله الأكبر في جهنم وبخوالذى قلنا فى  
 ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
 قتادة ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر يقول صبحهم عذاب مستقر استقر بهم الى نار جهنم  
 حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولقد صبحهم بكرة الآية قال ثم  
 صبحهم بعدها يعنى بعد أن طمس الله أعينهم فهم فى ذلك العذاب الى يوم القيامة قال وكل قومه  
 كانوا كذلك ألا تسمع قوله حين يقول أليس منكم رجل رشيد حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران  
 عن سفيان مستقر استقر وقوله فذوقوا عذابى ونذر يقول تعالى ذكره لهم فذوقوا معشر قوم  
 لوط عذابى الذى أحلته بكم بكفركم بالله وتكذيبكم رسوله وانذارى بكم الامم سواء بما أنزلنا بكم  
 من العقاب وقوله ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر يقول تعالى ذكره ولقد سهلنا القرآن  
 للذكر لمن أراد التذكر به فهل من متعظ ومعتبر به فيزجر به عما نهاه الله عنه الى ما أمره به وأذنه  
 فيه في القول فى تأويل قوله تعالى ولقد جاء آل فرعون النذر كذبوا بآياتنا كلها فأخذناهم أخذ  
 عزيز مقتدر يقول تعالى ذكره ولقد جاء أتباع فرعون وقومه انذارنا بالسوبة بكفرهم بنا  
 ورسولنا موسى صلى الله عليه وسلم كذبوا بآياتنا كلها يقول جل ثناؤه كذب آل فرعون بآياتنا التى  
 جاءتهم من عندنا وحججنا التى أتتهم بأنه لا اله الا الله وحده كلها فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر يقول  
 تعالى ذكره فعاقبناهم بكفرهم بالله عقوبة شديدة لا يغلب مقتدر على ما يشاء غير عاجز ولا ضعيف  
 وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال  
 ثنا سعيد عن قتادة قوله فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر يقول عزيز فى نعمته اذا انتقم في القول  
 فى تأويل قوله تعالى الكفاركم خير من أولئكم أم لكم براءة فى الزبر أم يقولون نحن جميع  
 منتصر سيهزم الجمع ويولون الدبر يقول تعالى ذكره لكفار قريش الذين أخبر الله عنهم أنهم  
 ان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر الكفاركم معشر قريش خير من أولئكم الذين أحللت بهم  
 نعمتى من قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وآل فرعون فهم يأملون أن يخجوا من عذابى ونعمتى  
 على كفرهم بى وتكذيبهم رسولى يقول انما أنتم فى كفركم بالله وتكذيبكم رسوله كبعض هذه الامم  
 التى وصفت لكم أمرهم وعقوبة الله بكم نازلة على كفركم به كالذى نزل بهم ان لم تتوبوا وتنبوا كما  
 حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الكفاركم خير من أولئكم أى من  
 مضى حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسن عن يزيد النحوى عن  
 عكرمة الكفاركم خير من أولئكم يقول الكفاركم يا معشر قريش خير من أولئكم الذين مضوا  
 حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله الكفاركم خير من أولئكم قال  
 الكفاركم خير من الكفار الذين عذبناهم على معاصى الله هؤلاء الكفار خير من أولئك وقال  
 الكفاركم خير من أولئكم استنفاهما حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى  
 قال ثنا عن أبيه عن ابن عباس قوله الكفاركم خير من أولئكم أم لكم براءة فى الزبر يقول

الناقلين لعلمهم اكتفوا باعجاز القرآن  
عن تشهير سائر المعجزات بحيث  
يبلغ التواتر وأيضاً أنه سبحانه جعل  
انشقاق القمر آية من الآيات لرسوله  
ولو كانت مجرد علامة القيامة لم يكن  
معجزته كما لم يكن خروج دابة  
الأرض وطلوع الشمس من المغرب  
وغيرهما معجزات له نعم كلها مشتركة  
في نوع آخر من الإعجاز وهو الأخبار  
عن الغيوب وزعم بعض أهل التنجيم  
أن ذلك كان حالة شبه الخسوف  
ذهب بعض جرم القمر عن البصر  
وظهر في الخوضي مثل نصف جرم  
القمر ونحن نقول أخبار الصادق بأن  
يتمسك به أولى من قول الفيلسفي هذا  
مع أن استدلالهم على امتناع الخرق  
في السماويات لا يتم كما بينا في الحكمة  
وكيف يدل انشقاق القمر على اقتراب  
الساعة نقول من جهة أن ذلك يدل  
على جواز انخراق السماويات وخرابها  
خلاف ما زعمه منكرو الحشر من  
الفلاسفة وغيرهم ومن ههنا ظن  
بعضهم واليه ميل الإمام غفر الدين  
الرازي أن المراد باقتراب الساعة  
ليس هو القرب الزماني وإنما المراد  
قربها في العقول وفي الأذهان كأنه  
لم يبق بعد ظهور هذه الآية للذكر مجال  
واستعمال لفظ الاقتراب ههنا مع  
أنه مقطوع به كاستعمال لعل في قوله  
لعل الساعة تكون قريباً والأمر عند  
الله معلوم قال وإنما ذهبنا إلى هذا  
التأويل لثلاثي للكافر مجال الجدال  
فانه قد مضى قرب سبعائة سنة ولم  
تقم الساعة ولا يصح إطلاق لفظ  
القرب على مثل هذا الزمان والجواب  
أن كل ما هو آت قريب وزمان  
الناظر زمان مديد والساق بالنسبة

ليس كفاركم خير من قوم نوح وقوم لوط حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي جعفر  
عن الربيع بن أنس \* كفاركم خير من أولئك قال كفار هذه الأمة وقوله أم لكم براءة في الزبر يقول  
جل ثناؤه أم لكم براءة من عقاب الله معشر قريش أن يصيبكم بكفركم بما جاءكم به الوحي من الله  
في الزبر وهي الكتب كما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا أبو عبيد قال  
سمعت الضحالك يقول في قوله الزبر يقول الكتب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال  
قال ابن زيد في قوله أم لكم براءة في الزبر في كتاب الله براءة مما تخافون حدثنا ابن حميد قال ثنا  
يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة أم لكم براءة في الزبر يعني في الكتب وقوله  
أم يقولون نحن جميع منتد سري يقول تعالى ذكره أيقول هؤلاء الكفار من قريش نحن جميع منتصر  
من قصد نابسو ومكروه وأراد حربنا وتفرق جمعنا تنال الله جل ثناؤه سيهزم الجمع يعني جمع  
كفار قريش ويولون الدبر يقول ويولون أدبارهم المؤمنين بالله عند انبازهم عنه وقيل الدبر  
فوجد والمراد به الجمع كما يقال ضرب بناء هم الرأس أي ضربنا منهم الرأس إذا كان الواحد يؤدي  
عن معنى جمعه ثم إن الله تعالى ذكره صدق وعده المؤمنين به فهزم المشركين به من قريش يوم بدر  
والوهم الدبر كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن أيوب قال لأعلمه  
الاعن عكرمة أن عمر قال لما نزلت سيهزم الجمع جعلت أقول أي جمع يهزم فلما كان يوم بدر  
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يثب في الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر حدثنا ابن  
حميد قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس سيهزم الجمع ويولون الدبر قال يوم بدر  
\* قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة قوله سيهزم الجمع يعني جمع بدر  
ويولون الدبر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله سيهزم الجمع الآية  
ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هزموا وولوا الدبر حدثني يونس قال أخبرنا  
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله سيهزم الجمع ويولون الدبر قال هذا يوم بدر حدثني يعقوب  
ابن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا أيوب عن عكرمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يثب في الدرع ويقول هزم الجمع وولوا الدبر حدثني اسحق بن شاهين قال ثنا خالد بن  
عبد الله عن داود عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس سيهزم الجمع ويولون الدبر قال كان ذلك  
يوم بدر قال قالوا نحن جميع منتصر قال فنزلت هذه الآية ﴿القول في تأويل قوله تعالى (لعل  
الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر)﴾ ان المجرمين في ضلال وسعر يوم يسحبون في النار على  
وجوههم ذوقوا مس سقر انا كل شيء خلقناه بقدر يقول تعالى ذكره ما الأمر كما يزعم هؤلاء  
المشركون من أنهم لا يبعثون بعد مماتهم بل الساعة موعدهم للبعث والعقاب والساعة أدهى وأمر  
عليهم من الهزيمة التي يهزمون بها عند التقائهم مع المؤمنين ببدر حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير  
عن مغيرة عن عمرو بن مرة عن شهر بن حوشب قال ان هذه الآية نزلت بهلاك انما موعدهم  
الساعة ثم قرأ كفاركم خير من أولئك إلى قوله والساعة أدهى وأمر وقوله ان المجرمين في ضلال  
وسعر يقول تعالى ذكره ان المجرمين في ذهاب عن الحق وأخذ على غير هدى وسعر يقول في  
احتراق من شدة العناء والنصب في الباطل كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن  
معمر عن قتادة في قوله في ضلال وسعر قال في عناء وقوله يوم يسحبون في النار على وجوههم  
يقول تعالى ذكره يوم يسحب هؤلاء المجرمون في النار على وجوههم وقد تأول بعضهم قوله في  
النار على وجوههم إلى النار وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله يوم يسحبون إلى النار على وجوههم

الى الماضي شيء يسيرا الى اهل اللغة

في افعال من يدبهم ومبالغة فعني  
اقترب دنادونا قريبا وكذلك اقتدر  
البلغ من تدر ثمين أن ظهور آيات الله  
لا يؤثر فيهم بل يزيد في عنادهم  
وتمردهم حتى سموها سحرا مستمرا  
أي دائما مطردا كأنهم قالوا تترادف  
الآيات وتتابع المعجزات باستمرار  
السحر وكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يأتي كل أوان بمعجزة قولية  
أو فعلية سماوية أو أرضية وقيل هو  
من قوض جبل مري بالقتل من المرة  
وهي الشدة أي سحر قوى تحمق وقيل  
من المرارة يقال استمر الشيء إذا اشتد  
مرارته أي سحر مستبشع مر  
في مذاقنا وقيل م تمرأى مار  
ذاهب زائل عما قريب علوا أنفسهم  
بالأمانى الفارغة غيب الله أما لهم  
باعلاء الدين وتكامل قوته كل يوم  
والظواهر أن قوله (وان يروا) الى آخر  
الآية جملة معترضة بيان ما اعتادوه  
عند رؤية الآيات ر قوله (وكذبوا)  
عطف على قوله اقترب كأنهم قالوا  
الاقتراب والانشقاق بالكذب  
واتباع الاهواء والمعنى وكذبوا  
بالأخبار عن اقتراب الساعة (واتبعوا  
أهواءهم) في أن يجدوا صلى الله عليه  
وسلم ساحرا وكأنهم أو كذبوا بالانشقاق  
التمروا وتبعوا آراءهم الفاسدة في أنه  
خسوف عرض للقمر وكذلك كل  
آية (وكل أمر مستقر) صائر الى غاية  
وان أمر محمد صلى الله عليه وسلم  
سيصير الى حد يعرف منه حقيقته  
وكذلك أمرهم مستقر على حالة  
البطالان والخذلان ومن قرأ بالحر  
فلم يطف كل على الساعة أي  
اقتربت الساعة واقترب كل أمر

(١) الذي في كتب اللغة أنها اسم  
لهم فتنه كتيه مصححه

وقوله ذوقوا مس سقر يقول تعالى ذكره يوم يسحبون في النار على وجوههم يقال لهم ذوقوا مس  
سقر وترك ذكره يقال لهم استغناء بدلالة الكلام عليه من ذكره فان قال قائل وكيف يذاق مس  
سقر أوله طعم فيذاق فان ذلك مختلف فيه فقال بعضهم قيل ذلك كذلك على مجاز الكلام كما  
يقال كيف وجدت طعم الضرب وهو مجاز وقال آخر ذلك كما يقال وجدت مس الحمى يراد به  
أول ما نالني منها وكذلك وجدت طعم عفوك وأما سقر فأنها اسم (١) باب من أبواب جهنم وترك  
إجراؤها لأنها اسم مؤنث معرفة وقوله أنا كل شيء خلقناه بقدر يقول تعالى ذكره أنا خلقنا كل شيء  
بقدر قدرناه وقضيناه وفي هذا بيان أن الله جل ثناؤه توعد هؤلاء المجرمين على تكذيبهم في القدر  
مع كفرهم به وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس  
ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا هشام بن سعد عن أبي ثابت عن ابراهيم بن محمد  
عن أبيه عن ابن عباس أنه كان يقول اني أجد في كتاب الله قوما يسحبون في النار على وجوههم  
يقال لهم ذوقوا مس سقر لأنهم كانوا يكذبون بالقدر وانى أراهم فلا أدري أشي كان قبلنا أم شيء  
فيما بقي ٦٧ ثنا ابن بشار وابن المنني قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفیان عن  
زياد بن اسمعيل السهمي عن محمد بن عباد بن جعفر عن أبي هريرة أن مشركي قريش خاصمت  
النبي صلى الله عليه وسلم في القدر فأنزل الله أنا كل شيء خلقناه بقدر حدثنا ابن بشار وابن المنني  
وأبو كريب قالوا ثنا وكيع بن الجراح قال ثنا سفیان عن زياد بن اسمعيل السهمي عن  
محمد بن عباد بن جعفر المخزومي عن أبي هريرة قال جاء مشركو قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم  
يخاصمونهم في القدر فنزلت ان المجرمين في ضلال وسعر حدثنا ابن المنني قال ثنا أبو عاصم  
عن سفیان عن زياد بن اسمعيل السهمي عن محمد بن عباد بن جعفر المخزومي عن أبي هريرة بنحوه  
حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشام قال أخبرنا حصين عن سعد بن عبيدة عن أبي  
عبد الرحمن السلمي قال لما نزلت هذه الآية أنا كل شيء خلقناه بقدر قال رجل يا رسول الله ففهم  
العمل في شيء نستأنفه أو في شيء قد فرغ منه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعملوا فكل  
ميسر لما خلقه سنيسر له اليسرى وسنيسر له العسرى حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا  
عبد الواحد بن زياد قال ثنا خفيف قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول لما تكلم الناس  
في القدر نظرت فاذا هذه الآية أنزلت فيهم ان المجرمين في ضلال وسعر الى قوله خلقناه بقدر  
حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم ويزيد بن هرون قالوا ثنا سفیان عن سالم عن محمد بن  
كعب قال ما نزلت هذه الآية الا تعييرا لأهل القدر ذوقوا مس سقر أنا كل شيء خلقناه بقدر  
حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفیان عن سالم بن أبي حفصة عن محمد بن كعب القرظي  
ذوقوا مس سقر قال نزلت تعييرا لأهل القدر \* قال ثنا مهران عن سفیان عن زياد بن اسمعيل  
السهمي عن محمد بن عباد بن جعفر المخزومي عن أبي هريرة قال جاء مشركو قريش الى النبي صلى  
الله عليه وسلم يخاصمونهم في القدر فنزلت أنا كل شيء خلقناه بقدر \* قال ثنا مهران عن حازم  
عن أسامة عن محمد بن كعب القرظي مثله حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية  
عن علي عن ابن عباس قوله أنا كل شيء خلقناه بقدر قال خلق الله الخلق كلهم بقدر وخلق لهم  
الخير والشر بقدر خيرا خيرا السعادة وشر الشر الشقاء بئس الشر الشقاء \* واختلف أهل العربية  
في وجه نصب قوله كل شيء خلقناه بقدر فقال بعض نحوي البصرة نصب كل شيء في لغة من قال  
عبد الله ضربته قال وهي في كلام العرب كثير قال وقد رفعت كل في لغة من رفع ورفع على وجه

مستقر وبين حاله ثم أشار بقوله (ولقد جاءهم) إلى أن كل ما هو لطف بالعباد قد وجد فأخبرهم الرسول باقتراب القيامة وأقام الدليل على صدقه ووعظهم بأحوال القرون الخالية وأسوال الدار الآخرة وفي كل ذلك (مزدرج) لهم أي ازدجار أو موضع ازدجار ومظنة إذ كانوا هو افتعال من الزجر قلبت التاء دالا وقوله (حكمة) يحتمل أن يكون خبر مبتدا محذوف أي هذا الترتيب في إرسال الرسول وإيضاح الدليل والانذار بمن مضى من القرون حكمة بالغة كاملة قد بلغت منتهى البيان (فاتغنى) نفى أو استفهام إنكار معناه أنك أتيت بما عليك من دعوى النبوة مقرونة بالآية الباهرة وأندرتهم بأحوال الأقدمين فلم يفدhem فأى غناء تغنى النذر أى الانذارات بعد هذا (فتول عنهم) لعلمك أن الآثار لا يفيد فيهم ولا يظهر الحق لهم إلى يوم البعث والنشور والداعى إسرافيل أو جبريل ينادى إلى شئ منكرفظيع تنكره النفوس لأنها لم تعهد بمثله وهو هول يوم القيامة وتخصيص المدعويين بالكافرين من حيث أنهم هم الذين يكرهون ذلك اليوم من ضيق العطن قوله (خاشعا) حال من الخارجين والفعل للابصار وليس قراءة من قرأ خشعا على الجمع من باب أكلوني البراغيث كما ظن في الكشف ولكنه أحسن من ذلك ولهذا تواترت قراءته لعدم مشابهة الفعل صورة تقول في السعة قام رجل فعود غلما نه وضعف قاعدون وأضعف منه يعمدون لأن

آخر قال أنا كل شئ خلقناه بقدر فجعل خلقناه من صفة الشئ وقال غيره انما نصب كل لأن قوله خلقناه فعل لقوله أنا وهو أولى بالتقديم إليه من المفعول فلذلك اختير النصب وليس قيل عبد الله في قوله عبد الله ضربته شئ هو أولى بالفعل وكذلك انما طعامك أكلناه الاختيار النصب لأنك تريد أنا أكلنا طعامك الأكل أولى بانما من الطعام قال وأما قول من قال خلقناه وصف للشئ فبعيد لأن المعنى أنا خلقناه كل شئ بقدر وهذا القول الثانى أولى بالصواب عندى من الأول للعلل التى ذكرتها لصاحبها ١٠ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر﴾ ولقد أهلكنا أشياءكم فهل من مدكر وكل شئ فعلوه فى الزبر ﴿يقول تعالى ذكره وما أمرنا للشئ إلا ما أمرناه وأردنا أن تكونه الاقولة واحدة كن فيكون لا مراجعة فيها ولا مرادة كلمح بالبصر يقول جل شأوه فيوجد ما أمرناه وقتلناه كن كسرعه الملح بالبصر لا يبطى ولا يتأخر يقول تعالى ذكره لمشرى قريش الذين كذبوا رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم ولقد أهلكنا أشياءكم معشر قريش من الأمم السالفة والقرون الخالية على مثل الذى أتم عليه من الكفر بالله وتكذيب رسوله فهل من مدكر يقول فهل من متعظ بذلك متزجر يترجبه كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولقد أهلكنا أشياءكم فهل من مدكر قال أشياءكم من أهل الكفر من الأمم الماضية يقول فهل من أحد يتذكر وقوله وكل شئ فعلوه فى الزبر يقول تعالى ذكره وكل شئ فعله أشياءكم الذين مضوا قبلكم معشر كفار قريش فى الزبر يعنى فى الكتب التى كتبتها الحفظة عليهم وقد يحتمل أن يكون مراد به فى أم الكتاب كما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فى الزبر قال الكتب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وكل شئ فعلوه فى الزبر قال فى الكتاب ١١ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وكل صغير وكبير مستطر﴾ ان المتقين فى جنات ونهر فى مقعد صدق عند مليك مقتدر ١٢ يقول تعالى ذكره وكل صغير وكبير من الأشياء مستطر يقول مثبت فى الكتاب مكتوب ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وكل صغير وكبير مستطر يقول مكتوب فاذا أراد الله أن ينزل كتابا بنسخته السفرة قوله وكل صغير وكبير مستطر قال مكتوب حدثنا بشر قال ثنا عبيد الله بن معاذ عن أبيه عن عمران بن حدير عن عكرمة قال مكتوب فى كل سطر حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مستطر قال محفوظ مكتوب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكل صغير وكبير مستطر أى محفوظ حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول مستطر قال مكتوب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وكل صغير وكبير مستطر قال مكتوب وقرأوا من دابة فى الأرض الأعلى الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل فى كتاب مبين وقرأوا من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شئ وانما هو مفتعل من سطر اذا كتبت سطرا وقوله ان المتقين فى جنات ونهر يقول تعالى ذكره ان الذين اتقوا عقاب الله بطاعته وأداء فرائضه واجتناب معاصيه فى بساين يوم القيامة وأنهار ووجد النهر فى اللفظ ومعناه الجمع كما وجد الدبر ومعناه الادبار فى قوله يولون الدبر وقد قيل ان معنى ذلك

زيادة الحرف ليست في قوة زيادة الاسم وجوز أن يكون في خشع ضميرهم ويقع أبصارهم بدلا عنه وخشوع الابصار سكونها على هيئة لا تلتفت يمنة ويسرة كقوله لا يرتد اليهم طرفهم والأحداث القبور شبههم بالجراد المنتشر للكثرة والتجوج والذهاب في كل مكان وقيل المنتشر مطاوع أنشره اذا أحياء فكأنهم جراد يتحرك من الارض ويدب فيكون اشارة الى كيفية خروجهم من الاجداث وضعف حالهم ومعنى مهطعين مسرعين وقدم في ابراهيم عليه السلام ثم انه سبحانه أعاد بعض الأنبياء وقدم قصة نوح على عاد وفائدة قوله (فكذبوا عبدا) بعد قوله كذبت قبلهم قوم نوح هي فائدة التخصيص بعد التعميم أي كذبت الرسل أجمعين فلذلك كذبوا نوحا ويحوز أن يكون المراد التكرير أي كذبيا عقيب تكذيب كلما مضى منهم قرن تبعه قرب آخر مكذب وقوله عبدا تشريف وتنبية على أنه هو الذي حقق المقصود من الخلق وقتئذ ولم يكن على وجه الارض حينئذ عابده سواه فكذبوه (وقالوا) هو (مجنون) وازدجروه أي استقبلوه بالضرب والشتم وغير ذلك من الزواجر عن تبليغ ما أمر به وجوز أن يكون من جملة قولهم أي قالوا ازدجرتنا الجن ومسته وذهبت بلبه (فدعى ربه أي مغلوب) غلبني قومي بالايذاء والتكذيب وقيل غلبتني نفسي بالدعاء عليهم حين أيت من اجابتهم لي (فانتصر) منهم فانتقم منهم لي أولدينك روى أن الواحد من

ان المتقين في سعة يوم القيامة وضياء فوجهم ومعنى قوله ونهر الى معنى النهار وزعم الفراء أنه سمع بعض العرب ينشد

ان تك ليلى فاني نهر \* متى أتى الصبح فلا أنتظر

وقوله نهر على هذا التأويل مصدر من قولهم نهرت أنهر نهرا ومعنى بقوله فاني نهر أي اني لصاحب نهار أي لست بصاحب ليلة وقوله في مقعد صدق يقول في مجلس حق لا لوفيه ولا تأثيم عند ملك مقتدر يقول عند ذي ملك مقتدر على ما يشاء وهو الله ذو القوة المتين تبارك وتعالى

آخر تفسير سورة اقتربت الساعة

(تفسير سورة الرحمن عز ذكره)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان الشمس والقمر بحسبان) يقول تعالى ذكره الرحمن أيها الناس برحمتي اياكم علمكم القرآن فأنعم بذلك عليكم اذ بصركم به ما فيه رنار بكم وعرفكم ما فيه سخطه لتطيعوه باتباعكم ما يرضيه عنكم وعملكم بما أمركم به ويتجنبكم ما يسخطه عليكم فتستوجبوا بذلك جزيل ثوابه وتتجوا من أليم عقابه وروى عن قتادة في ذلك ما حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان العقبلي قال ثنا أبو العوام العجلي عن قتادة أنه قال في تفسير الرحمن علم القرآن قال نعمته والله عظمية وقوله خلق الانسان يقول تعالى ذكره خلق آدم وهو الانسان في قول بعضهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله خلق الانسان قال الانسان آدم حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران قال ثنا سعيد عن قتادة خلق الانسان قال الانسان آدم صلى الله عليه وسلم \* وقال آخرون بل عني بذلك الناس جميعا وانما وحده في اللفظ لأدائه عن جنسه كما قيل ان الانسان لفي خسر والقولان كلاهما غير بعيدين من الصواب لاحتمال ظاهر الكلام اياهما وقوله علمه البيان يقول تعالى ذكره علم الانسان البيان ثم اختلف أهل التأويل في المعنى بالبيان في هذا الموضع فقال بعضهم عني به بيان الحلال والحرام ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله علمه البيان علمه الله بيان الدنيا والآخرة بين حلاله وحرامه ليحتج بذلك على خلقه حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سعيد عن قتادة علمه البيان الدنيا والآخرة ليحتج بذلك عليه حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة في قوله علمه البيان قال تبين له الخير والشر وما ياتي وما يدع \* وقال آخرون عني به الكلام أي ان الله عز وجل علم الانسان البيان ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله علمه البيان قال البيان الكلام \* والصواب من القول في ذلك أن يقال معنى ذلك أن الله علم الانسان ما به الحاجة اليه من أمر دينه ودنياه من الحلال والحرام والمعاش والمنطق وغير ذلك مما به الحاجة اليه لأن الله جل ثناؤه لم يخصه بخبره ذلك أنه علمه من البيان بعضا دون بعض بل عم فقال علمه البيان فهو كما عم جل ثناؤه وقوله الشمس والقمر بحسبان اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه الشمس والقمر بحسبان ومنازل لها



قومه كان يلقاه فيخففه حتى يحس  
مغشياً عليه فينقى وهو يقول اللهم  
اتق رقبتي فأنهم لا يعلمون بأبواب  
السماء وفتحها حقيقة عند من يجوز  
لها أبواباً وفيها مياه رعد أهل  
البحث والدقيق هو مجاز عن كثرة  
انصباب الماء من ذلك الصوب  
كما يقال في المطر الوابل جرت  
ميازيب السماء وفتحت أفواه  
القرب والباء للآلة نحو فتحت  
الباب بالفتح ونظيره قول القائل  
يفتح الله لك بخير وفيه لطيفة هي  
جعل المقصود مقدماً في الوجود  
والتقدير بفيض الله لك خيراً يأتي  
ويفتح لك الباب ويجوز أن يراد  
فتحت أبواب السماء مقرونة (بماء  
منهم) منصب في كثرة وتتابع  
أربعين يوماً قال علماء البيان قوله  
(وبخرنا الأرض عيوناً) أبلغ من أن  
لوقال وبخرنا عيون الأرض أي  
جعلنا الأرض كلها كأنها عيون  
منفجرة نظيره واشتعل الرأس شيباً  
وقد مر (فالتقى الماء) أي جنسه  
يعني مياه السماء والأرض يؤيده  
قراءة من قرأ فالتقى المآل (على أمر  
قد قدر) أي على حال قدرها الله عز  
وجل كيف شاء أو على حال جاءت  
مقدرة متساوية أي قدر ماء السماء  
كقدر ماء الأرض ولعله إشارة إلى  
أن ماء الأرض ينبع من العيون حتى  
إذا ارتفع وعلا لقيه ماء السماء  
ويحتمل أن يقال اجتمع الماء  
على أمر هلاكهم وهو مقدر  
في اللوح (وذات ألواح ودمر) هي  
السفينة وهي من الصفات التي  
تؤدى مؤدى الموصوف فتتوب  
منابه وهذا الایجاز من فصيح

يحيون ولا يعدونها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا الفريابي  
قال ثنا إسرائيل قال ثنا سمالك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس في قوله الشمس والقمر  
بحسبان قال بحسب منازل يرسلان حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عمي  
قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الشمس والقمر بحسبان قال يحيون بعدد وحساب  
حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي مالك الشمس  
والقمر بحسبان قال بحساب ومنازل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة  
الشمس والقمر بحسبان أي بحساب وأجل حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن  
مسم عن قتادة في قوله الشمس والقمر بحسبان قال يحيون في حساب حدثني يونس قال  
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الشمس والقمر بحسبان قال يحسب بهما الدهر والزمان  
لولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدرك أحد كيف يحسب شيئاً لو كان الدهر ليلاً كله كيف  
يحسب أونها را كله كيف يحسب حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو  
العوام عن قتادة الشمس والقمر بحسبان قال بحساب وأجل \* وقال آخرون بل معنى ذلك  
أنهما يحيون بقدر ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا عبد الله بن داود  
عن أبي الصهباء عن الضحاك في قوله الشمس والقمر بحسبان قال بقدر يحيون \* وقال آخرون  
بل معنى ذلك أنهما يدوران في مثل قطب الرحا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن خلف  
العسقلاني قال ثنا محمد بن يوسف قال ثنا إسرائيل قال ثنا أبو يحيى عن مجاهد \* قال  
ثنا محمد بن يوسف قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله بحسبان قال كحسبان  
الرحا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا  
الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله بحسبان قال كحسبان الرحا  
\* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معناه الشمس والقمر يحيون بحساب ومنازل  
لأن الحسبان مصدر من قول القائل حسبته حساباً وحساباً مثل قولهم كفرته كفراناً وغفرته  
غفراناً وقد قيل إنه جمع حساب كما الشهبان جمع شهاب واختلف أهل العربية فيما رفع به  
الشمس والقمر فقال بعضهم رفعاً بحسبان أي بحساب وأضمر الخبر وقال وأظن والله أعلم أنه قال  
يحيون بحساب وقال بعض من أنكر هذا القول منهم هذا غلط بحسبان يرفع الشمس والقمر أي  
هما بحسبان قال والبيان يأتي على هذا علمه البيان أن الشمس والقمر بحسبان قال فلا يحذف الفعل  
ويضمير الاشارة في الكلام في القول في تأويل قوله تعالى (والنجم والشجر يسجدان والسماء  
رفعها ووضع الميزان ألا تطغوا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان) اختلف  
أهل التأويل في معنى النجم في هذا الموضع مع إجماعهم على أن الشجر ما قام على ساق فقال بعضهم  
عنى بالنجم في هذا الموضع من النبات ما نجم من الأرض ما ينسبط عليها ولم يكن على ساق مثل  
البقل ونحوه ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي  
عن ابن عباس في قوله والنجم قال النجم ما ينسبط على الأرض حدثنا ابن حميد قال ثنا  
يعقوب عن جعفر عن سعيد في قوله والنجم قال النجم كل شيء ذهب مع الأرض فوشا قال والعرب  
تسمى النبل نجماً حدثني محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا رواد بن الجراح عن شريك عن  
السدى والنجم والشجر يسجدان قال النجم نبات الأرض حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران  
عن سفيان والنجم قال النجم الذي ليس له ساق \* وقال آخرون عنى بالنجم في هذا الموضع نجم

السما ذكروا ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
**وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد  
 في قوله والنجم قال نجم السماء **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله  
 والنجم يعني نجم السماء **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة والنجم  
 والشجر يسجدان قال انما يريد النجم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
 قتادة عن الحسن نحوه \* وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال عني بالنجم ما نجم من  
 الأرض من نبت لعطف الشجر عليه فكان بأن يكون معناه لذلك ما قام على ساق وما لا يقوم على  
 ساق يسجدان **بمعنى** أنه تسجد له الأشياء كلها المختلفة الهيئات من خلقه أشبه وأولى **بمعنى**  
 الكلام من غيره وأما قوله والشجر فإن الشجر ما قد وصفت صفته قبل وبالذي قلنا في ذلك قال  
 أهل التأويل ذكروا ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن  
 علي عن ابن عباس قوله والشجر يسجدان قال الشجر كما شئ قام على ساق **حدثنا** ابن حميد  
 قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد في قوله والشجر قال الشجر كل شئ قام على ساق **حدثنا**  
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله والشجر قال الشجر شجر الأرض **حدثنا**  
 ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان والشجر يسجدان قال الشجر الذي له سوق وأما قوله  
 يسجدان فإنه عني به سجود ظلها كما قال جل ثناؤه ولله يسجد من في السموات والأرض طوعا  
 وكرها وظلالهم بالغدو والآصال كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا تميم بن عبد المؤمن عن زبرقان  
 عن أبي رزين وسعيد والنجم والشجر يسجدان قال لا ظلهما يسجدان **حدثنا** ابن بشار قال  
 ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة والنجم والشجر يسجدان قال ما نزل من  
 السماء شيئا من خلقه إلا عبده له طوعا وكرها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
 قتادة عن الحسن وهو قول قتادة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
**وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في  
 قوله والنجم والشجر يسجدان قال يسجد بكرة وعشيا وقيل والنجم والشجر يسجدان فتنى وهو  
 خبر عن جميعين وقد زعم القراء أن العرب إذا جمعت الجمع من غير الناس مثل الصدر والنخل  
 جعلوا فعلهما واحدا فيقولون الشاء والنعم قد أقبل والنخل والصدر قد ارتوى قال وهذا أكثر  
 كلامهم وتثنيته جائزة وقوله والسماء رفعها يقول تعالى ذكره والسماء رفعها فوق الأرض وقوله  
 ووضع الميزان يقول ووضع العدل بين خلقه في الأرض وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله وخفض  
 الميزان والخفض والوضع متقار بالمعنى في كلام العرب \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل  
 التأويل ذكروا ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
**وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله  
 ووضع الميزان قال العدل وقوله ألا تطغوا في الميزان يقول تعالى ذكره ألا تطغوا في الميزان أعدل  
 يا ابن آدم كما تحب أن يعدل عليك وأوف كما تحب أن يوفى لك فإن بالعدل صلاح الناس وكان ابن  
 عباس يقول يا معشر الموالي انكم قد وليتم أمرين بهما هلك من كان قبلكم هذا الميزان والميزان  
**حدثنا** عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن مغيرة عن مسلم عن أبي المغيرة  
 قال سمعت ابن عباس يقول في سوق المدينة يا معشر الموالي انكم قد وليتم أمرين بهما أمتان

الكلام وبديعه والسر السامير  
 جمع دسار من دسره اذا دفعه لأنه  
 يدسر به منفذ فعلنا كل ما ذكرنا  
 من فتح أبواب السماء وغيره (جزاء)  
 أو جزئناهم جزاء (لمن كان كفر)  
 وهونوح عليه السلام لأن وجود  
 النبي صلى الله عليه وسلم نعمة من  
 الله وتكذيبه كفر انها يحكى أن رجلا  
 قال للرشيد الحمد لله عليك فستل  
 عن معناه قال انت نعمة حدث الله  
 عليها والضمير في (تركها) للسفينة  
 أول الفعلة كما مر في العنكبوت  
 فأنجيناها وأصحاب السفينة  
 وجعلناها آية والمدكر المعبر وأصله  
 مذكر افتعال من الذكروا الاستفهام  
 فيه وفي قوله (كيف كان عذابى ونذر)  
 أى انذاراى للتوبيخ والتخويف  
 (ولقد يسرنا القرآن) سهلناه لا دكار  
 والاعتاظ بسبب المواعظ الشافية  
 والبيانات الواقية وقيل للحفظ  
 والاول أنسب بهلقام وان روى  
 أنه لم يكن شئ من كتب الله محفوظا  
 على ظهر القلب سوى القرآن  
 سؤال \* ما الحكمة في تكرير ما كرر  
 في هذه السورة من الآي والجواب  
 أن فائدته تجديد التنبيه على الادكار  
 والاعتاظ والتوقيف على تعذيب  
 الامم السالفة ليعتبروا بها وطالما  
 قرعت العصا لذوى الحسوم  
 وأصحاب النوى وهكذا حكم التكرير  
 في سورة الرحمن عند عد كل نعمة  
 وفي سورة المرسلات عند عد كل  
 آية لتكون مصورة للاذهان  
 محفوظة في كل أوان ونفس هذه  
 القصص كم كررت في القرآن  
 بعبارة مختلفة أوجز وأطنب  
 لأن التكرير يوجب التقرير

والله الذي لا ينبت الغافل على أن كل موضع مختص بمزيد فائدة لم يعرف من غيره وإنما كرقوله فكيف كان عذابي ونذرمي في قصة نادلان الاستفهام الأول أوردته للبيان كما يقول المعلم لمن لا يعرف كيف المسئلة الفلانية ليصير المسؤول سائلا فيقول كيف هي فيقول المعلم أنها كذا وكذا والاستفهام الثاني للتوبيخ والتخويف فأما في قصة ثمود فاقصر على الأول للاختصار وفي قصة نوح اقتصار على الثاني لذلك ولعله ذكر الاستفهامين معاني قصة عاد لفرط عتوهم وقولهم من أشد من قوة وقد صر في حم السجدة تفسير الصرصر والأيام النحسات وإنما وحدها لأنه أراد مبدأ الأيام ووصفه بالمستمر أغنى عن جمعه أي استمر عليهم ودام حتى أهلكهم وقيل استمر عليهم جميعا على كبيرهم وصغيرهم حتى لم يبق منهم نسمة وقيل المستمر الشديد المראה (تنزع الناس) تقلعهم عن أماكنهم فتكبحهم وتدق رقابهم (كأنهم أعجاز نخل منقعر) منقطع عن مغارسه وفي هذا التشبيه إشارة إلى جشهم الطوال العظام ويحوز أن الريح كانت تقطع رؤسهم فتبقى أجسادا بلا رؤس كأن أعجاز النخل أصولا بلا فروع قال النحويون اسم الجنس الذي تميزه واحده بالتاء جاز في وصفه التذكير كما في الآية والتأنيث كما في قوله أعجاز نخل خاوية هذا مع أن كلامنا السورتين وردت على مقتضى الفواصل قوله (أبشرا) من باب ما أضمر عمله على شريطة التفسير وإنما أولى حرف الاستفهام ليعلم أن

من الأمم المكيال والميزان \* قال ثنا مروان عن مغيرة قال رأى ابن عباس رجلا يزن قد أربح فقال أقم اللسان أقم اللسان أليس قد قال الله وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان وقوله وأقيموا الوزن بالقسط يقول وأقيموا لسان الميزان بالعدل وقوله ولا تخسروا الميزان يقول تعالى ذكره ولا تهقصوا الوزن إذا وزتم للناس وتظلموهم وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة والسماء رفعها ووضع الميزان ألا تطفئوا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان قال قتادة قال ابن عباس يا معشر الموالي انكم وليتم أمرين بهما ذلك من كان قبلكم اتقوا الله رجل عند ميزانه اتقوا الله رجل عنده كيكاله فأنما يعدله شيء يسير ولا ينقصه ذلك بل يزيده الله إن شاء الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان قال نقصه إذا نقصه فقد خسره تخسيره نقصه ١٠ القول في تأويل قوله تعالى ﴿والأرض وضعها للأنام﴾ فيها فاكهة والنخل ذات الأكمام والحب ذو العصف والريحان يقول تعالى ذكره والأرض وضعها للأنام والأرض وطأها للخلق وهم الأنام وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله للأنام يقول للخلق حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى بن علي عن أبيه عن ابن عباس قوله والأرض وضعها للأنام قال كل شيء فيه الروح حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أبو رجاء عن الحسن في قوله والأرض وضعها للأنام قال للخلق الجن والانس حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله للأنام قال للخلق حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة للأنام قال للخلق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وضعها للأنام قال الأنام الخلق حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة والأرض وضعها للأنام قال للخلق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله وقوله فيها فاكهة والنخل ذات الأكمام يقول تعالى ذكره في الأرض فاكهة والهاء والألف فيها من ذكر الأرض والنخل ذات الأكمام والأكمام جمع كم وهو ما تكمت فيه واختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم عن ذلك تكم النخل في الليف ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء قال سألت الحسن عن قوله والنخل ذات الأكمام فقال سعة من ليف عصبت بها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة والحسن ذات الأكمام أكمامها ليفها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والنخل ذات الأكمام الليف الذي يكون عليها \* وقال آخرون يعني بالأكمام الرفات ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة والنخل ذات الأكمام قال أكمامها رفاتا \* وقال آخرون بل معنى الكلام والنخل ذات الطلع المتكلم في كلامه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والنخل ذات الأكمام وقيل له هو الطلع قال نعم وهو في كم منه حتى ينفتحه عنه قال والحب أيضا في أكمام وقرأ ما تخرج من ثمرات من أكمامها \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال

الانكار لم يقع على مجرد الاتباع ولكن  
وقع على اتباع البشر الموصوف وأنه  
من جهات احداها كونه بشرا  
وذلك ارفعهم أن الرسول لا يكون  
بشرا الثانية كونه منهم وفيه بيان قوة  
المثالة وفيه بيان مزيد استكبار أن  
يكون "واحد منهم مختصا بالنبوة مع  
أنهم أعرف بحاله الثالثة كونه  
واحدا أي كيف تتبع الأمة رجلا  
واحدا أو أرادوا أنه واحد من  
الآحاد دون الاشراف والسعر  
النيران جميع سعير للبالغة أو لأن  
جهنم دركات أولدوام العذاب  
كان يقول ان لم تتبعوني كنتم في ضلال  
عن الحق وفي سعر فبكسوا عليه  
قائلين ان اتبعناك كنا اذا كما تقول  
وقيل الضلال البعد عن الصواب  
والسعر الجنون ومنه ناقة مسعورة  
وفي قوله (أعني الذي كره عليه من بيننا)  
تصريح بما ذكرنا من أن واحدا  
منهم كيف اختص بالنبوة وفي  
اللقاء أيضا تعجب آخر منهم وذلك  
أن اللقاء انزال بسرعة كأنهم قالوا  
الملك جسم والسماء بعيدة فكيف  
نزل في لحظة واحدة أنكروا أصل  
اللقاء ثم اللقاء عليه من بينهم  
والأشر البطر المتكبر أي حمله بطره  
وشطارته على ادعاء ما ليس له ثم قال  
سبحانه تهديد لهم ولأمثالهم  
(سيعلمون غدا) أي فيا يستقبل من  
الزمان هو وقت نزول العذاب أو  
يوم القيامة (من الكذاب الأشر)  
بالتشديد أي الأبلغ في الشرارة  
وحكي ابن الانباري أن العرب  
تقول هو أخير وأشر وذلك أصل  
مرفوض ومن قرأ استعلمون على  
الخطاب فاما حكاية جواب صالح

ان الله وصف النخل بأنها ذات أكام وهي متكمة في ليفها وطلعها متكمة في جفه ولم يخص الله  
الخبر عنها بتكتمها في ليفها ولا تكتم طلعها في جفه بل عم الخبر عنها بأنها ذات أكام \* والصواب أن  
يقال عن ذلك ذات ليف وهي به متكمة وذات طلع هو في جفه متكمة فيعمم كجامع جل ثناؤه  
وقوله والحب ذو العصف والريحان يقول تعالى ذكره وفيها الحب وهو حب البر والشعير ذو الورق  
والتبين هو العصف واياه عن علقمة بن عبدة

تسقى مذائب قد مالت عصيفتها \* حدورها من أنى الماء مطموم  
وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح  
قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والحب ذو العصف والريحان يقول التبن حدثني  
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله  
والحب ذو العصف والريحان قال العصف ورق الزرع الأخضر الذي قطع رأسه فهو يسمى  
العصف اذا يبس حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد والحب ذو  
العصف البقل من الزرع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والحب  
ذو العصف وعصفه تبته حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال  
العصف التبن حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن الضحاك والحب ذو  
العصف قال الحب البر والشعير والعصف التبن حدثنا سعيد بن يحيى قال ثنا عبد الله  
ابن المبارك الحراساني عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي مالك قوله والحب ذو العصف والريحان  
قال الحب أول ما ينبت حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني  
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله والحب  
ذو العصف والريحان قال العصف الورق من كل شئ قال يقال للزرع اذا قطع عصافة وكل  
ورق فهو عصافة حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا يونس بن محمد قال ثنا عبد الواحد  
قال ثنا أبو روق عطية بن الحرث قال سمعت الضحاك يقول في قوله والحب ذو العصف قال  
العصف التبن حدثنا سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة  
عن عطاء عن سعيد عن ابن عباس ذو العصف قال العصف الزرع وقال بعضهم العصف هو  
الحب من البر والشعير بعينه ذكر من قال ذلك حدث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول  
أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والحب ذو العصف والريحان أما العصف فهو البر  
والشعير وأما قوله والريحان فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم هو الرزق ذكر  
من قال ذلك حدثني زيد بن أحمز الطائي قال ثنا عامر بن مدركة قال ثنا عتبة بن يقظان  
عن عكرمة عن ابن عباس قال كل ريحان في القرآن فهو رزق حدثني محمد بن عمرو قال ثنا  
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن  
ابن أبي نجيح عن مجاهد والريحان قال الرزق حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان  
عن الضحاك والريحان الرزق ومنهم من يقول ريحاننا حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا  
محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس والريحان قال  
الريح حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا يونس بن محمد قال ثنا عبد الواحد قال ثنا أبو  
رووق عطية بن الحرث قال سمعت الضحاك يقول في قوله والريحان قال الرزق والطعام \* وقال  
آخرون هو الريحان أي يشم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال

أو هو على طريقة الالتفات ثم أنه تعالى خاطب صالحا بقوله (إنا مرسلونا ناقة) أي مخرجوها من الصخرة كما سألوها فتنه وامدحنا لهم (فارتقبهم) وتبصر ما هم فاعلمون بها (واصطبر) على أيدائهم (ونبشهم أن الماء قسمة) أي مقسوم (بينهم) خص العقلاء بالذكور تغليبا (كل شرب محتضر) فيه يوم لها ويوم لهم كما قال عز من قائل لها شرب ولكم شرب يوم معلوم وقدم في الشعراء وقال في الكشف محصور لهم وللناقة وفيه إيهام وقيل يحضرون الماء في نوبتهم واللبن في شربها (فنادوا صاحبهم) وهو قدار نداء المستغيث وكان أشجع وأجهم على الأمور أو كان رئيسهم (فتعاطى) فاجترأ على الأمر العظيم فتناول العقر وأحدثه بها أو تعاطى الناقة أو السيف أو الأجر والحشيم الشجر اليابس المتشتم أي المتكسر والمحتظر الذي يعمل الخطيرة ووجه التشبيه أن ما يحتظر به يبس بطول الإومان وتتوطئه البهائم فيتكسروا ثم صاروا موتى جائئين ملقى بعضهم فوق بعض كالخطب الذي يكسر في الطرق والشوارع ويحتمل أن يكون ذلك لبيان كونهم وقودا للحجيم كقوله فكانوا ألجهم حطبيا والخاصب الريح التي ترميهم بالحجارة وقدم في العنكبوت ولعل التذكير بتأويل العذاب والسحر القطعة من الليل وهو السدس الآخر كما مر في هود والمجمر وصرف لأنه نكرة وإذا أردت سحر يومك لم تصرفه والظاهر أن الاستثناء من الضمير في عليهم لأنه أقرب ولأنه المقصود وجوز أن يكون استثناء من فاعل

ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال الرياح ماتت الأرض من الرياح حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والرياح أما الرياح فما أنبت الأرض من ريحان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن والرياح تال ريحانكم ذا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والرياح الرياحين التي توجد ريحها \* وقال آخرون هو خضرة الزرع ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والرياح يقول خضرة الزرع \* وقال آخرون هو ما قام على ساق ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال الرياح ما قام على ساق \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال غنى به الرزق وهو الحب الذي يؤكل منه وإما قلنا ذلك أولى الأقوال في ذلك بالصواب لأن الله جل ثناؤه أخبر عن الحب أنه ذو العصف وذلك ما وصفنا من الورق الحادث منه والتبن إذا يبس فالذي هو أولى بالرياح أن يكون حبه الحادث منه إذا كان من جنس الشيء الذي منه العصف ومسموع من العرب تقول خرجنا نطلب ريحان الله ورزقه ويقال سبجانك وريحانك أي ورزقك ومنه قول النمر بن تولب

سلام الإله وريحانه \* وجنته وسماء درر

وذكر عن بعضهم أنه كان يقول العصف الماء كحل من الحب والرياحان الصحيح الذي يؤكل واختلفت القراء في قراءة قوله الرياح فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض المكين وبعض الكوفيين بالرفع عطفابه على الحب بمعنى وفيها الحب ذو العصف وفيها الرياح أيضا وقراء ذلك عامة قراء الكوفيين والرياح بالخفض عطفابه على العصف بمعنى والحب ذو العصف وذو الرياح \* وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأه بالخفض للعلة التي بينت في تأويله وأنه بمعنى الرزق وأما الذين قرؤوه رفعا فأنهم وجهوا تأويله فيما أرى إلى أنه الرياح الذي يشم فذلك اختاروا الرفع فيه وكونه خفضا بمعنى وفيها الحب ذو الورد والتبن وذو الورد المطعوم أولى وأحسن لما قد بيناه قبل (في القول في تأويل قوله تعالى ﴿فبأي آلاء يكذب أن خلق الإنسان من صلصال كالفخار﴾) وخلق الجن من نار فبأي آلاء يكذب أن يخلق الله تعالى ذكره بقوله فبأي آلاء يكذب أن يخلق الله فبأي نعم ربك ما عشا الجن والأنس من هذه النعم تكذب أن كما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سهل السراج عن الحسن فبأي آلاء يكذب أن تكذب فبأي نعمه ربك ما تكذب أن \* قال عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس في قوله فبأي آلاء يكذب أن لا يأتها يارب حدثنا محمد بن عباد بن موسى وعمرو بن مالك النضري قال ثنا يحيى بن سليمان الطائفي عن اسمعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سورة الرحمن أوقرت عنده فقال مالي أسمع الجن أحسن جوابا لربها منكم قالوا وماذا يارسل الله قال ما أتيت على قول الله فبأي آلاء يكذب أن الاقالت الجن لا بشي من نعمه ربنا نكذب حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فبأي آلاء يكذب أن يقول فبأي نعم الله تكذب أن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فبأي آلاء يكذب أن يقول الجن والأنس بآي نعم الله تكذب أن حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن الأعمش وغيره عن مجاهد عن ابن عباس أنه كان إذا قرأ فبأي آلاء يكذب أن لا يأتها ربنا حدثني يونس قال أخبرنا



ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فبأى آلاء الله تكذب  
 خلقكم كذا وكذا فبأى قدرة الله تكذب أن أيها الثقلان الجن والانس فان قال لنا قائل وكيف قيل  
 فبأى آلاء الله تكذب انما ذكر في أول الكلام واحد وهو الانسان قيل عاد  
 بالخطاب في قوله فبأى آلاء الله تكذب انما ذكر في أول الكلام واحد وهو الانسان قيل عاد  
 هذا من الكلام وهو قوله خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق الانسان من صلصال كالفخار  
 قيل انما جعل الكلام خطا بالاثنتين وقد ابتدئ الخبر عن واحد لما قد جرى من فعل العرب  
 تفعل ذلك وهو أن يخاطبوا الواحد بفعل الاثنتين فيقولون خلياها يا غلام وما أشبه ذلك مما قد بيناه  
 في كتابنا هذا في غير موضع وقوله خلق الانسان من صلصال كالفخار يقول تعالى ذكره خلق الله  
 الانسان وهو آدم من صلصال وهو الطين اليابس الذي لم يطبخ فانه من يسه له صلصلة اذا حرك  
 ونقر كالفخار يعني أنه من يسه وان لم يكن مطبوخا كالذي قد طبخ بالنار فهو يصلصل كما  
 يصلصل الفخار والفخار هو الذي قد طبخ من الطين بالنار وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل  
 التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** عبيد الله بن يوسف الجبيري قال ثنا محمد بن كثير قال  
 ثنا مسلم يعني الملائى عن مجاهد عن ابن عباس في قوله من صلصال كالفخار قال هو من الطين  
 الذي اذا مطرت السماء فيبست الارض كأنه خرف رفاق **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عثمان  
 ابن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال خلق الله آدم  
 من طين لازب واللازب اللزج الطيب من بعد حمامسون منتن قال وانما كان حمامسون بعد  
 التراب قال فخلق منه آدم بيده قال فكث أربعين ليلة جسدا ملقى فكان اليلس يأتيه فيضربه  
 برجله فيصلصل فيصوت قال فهو قول الله تعالى كالفخار يقول كالشيء المنفرج الذي ليس  
 بمصمت **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن سعيد وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن  
 الاعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الصلصال التراب المدقوق  
**حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال الصلصال  
 التراب المدقوق **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس  
 قوله خلق الانسان من صلصال كالفخار يقول الطين اليابس **حدثنا** هناد قال ثنا أبو  
 الأحوص عن سماك عن عكرمة في قوله من صلصال كالفخار قال ان صلصال طين خلط برمل  
 فكان كالفخار **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث  
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من صلصال كالفخار  
 والصلصال التراب اليابس الذي يسمع له صلصلة فهو كالفخار كما قال الله عز وجل **حدثنا** ابن  
 عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله من صلصال كالفخار قال من طين له  
 صلصلة كان يابس اسم خلق الانسان منه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد  
 في قوله من صلصال كالفخار قال يابس آدم في الطين في الجنة حتى صار كالصلصال وهو الفخار  
 والحمامسون المنتن الريح **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام  
 عن قتادة خلق الانسان من صلصال كالفخار قال من تراب يابس له صلصلة \* قال ثنا أبو عاصم  
 قال ثنا شبيب عن عكرمة عن ابن عباس خلق الانسان من صلصال كالفخار قال ما عصر  
 فخرج من بين الاصابع ولو وجهه موجه قوله صلصال الى أنه فعلا من قولهم صل اللحم اذا أتن  
 وتغيرت ريحه كما قيل من صر الباب صرصر وكبكب من كب كان وجهها مذهبها وقوله وخلق

كذبت وهو بعيد (نعمه) مفعول لله  
 أي انعاما وقوله (كذلك تجزي من  
 شكر) أكثر المفسرين على أنه إشارة  
 الى أنه تعالى يصون من عذاب  
 الدنيا كل من شكر نعمته الله بالطاعة  
 والايمان وقيل انه وعد بثواب  
 الآخرة أي كما تجزيهم من عذاب  
 الدنيا نعم عليهم يوم الحساب  
 بالثواب وحين أجمل قصتهم  
 فصلها بعض التفصيل قائلا (ولقد  
 أنذرهم) أي لوط (بطشتنا) شدة  
 أخذنا بالعذاب (فتأروا بالنذر)  
 فتشكروا بالانذارات (ولقد راودوه  
 عن ضيفه) معناها قريب من المطالبة  
 كما مر في يوسف والضمير للقوم  
 باعتبار البعض لأن بعضهم  
 راودوه وكان غيرهم راضين بذلك  
 فكانوا جميعا على مذهب واحد  
 (فطمسنا أعينهم) مسخناها  
 وجعلناها مع الوجه صفحة ملساء  
 لا يرى لها شق وانما قال في يس  
 ولونشاء لطمسنا على أعينهم زيادة  
 حرف الجر لأنه أراد به اطيأق  
 الجفنين على العين وهو أمر كثير  
 الوقوع قريب الامكان بخلاف  
 ما وقع للراودين من قوم لوط فانه  
 أنذر وأبعد والكل بالاضافة الى  
 قدرة الله تعالى واحد الا أنه حين  
 علق الطمس بالمشيئة ذكر ما هو  
 أقرب الى الوقوع كيلا يكون للنكر  
 مجال كثير ونقل عن ابن عباس أن  
 المراد بالطمس المنع عن الادراك  
 فما جعل على بصرهم شيئا غير أنهم  
 دخلوا ولم يروا هناك شيئا ولمصل في  
 هذا النقل خلا لأنه لا يناسب  
 قوله عقيب كرا الطمس (فذوقوا  
 عذابي ونذر) أي فقلت لهم على

السنة المذلة لا تكة ذوقوا ألم عذابي  
وتبعة انذاراتي ثم حكى العذاب  
الذي عم الكل بقوله ولقد صبحهم  
ولقائل أن يسأل ما الفائدة في قوله  
(بكرة) مع قوله صبحهم والجواب أن  
صبحهم يشمل من أول الصبح إلى  
آخر الاسفار وأنه تعالى وعدهم أول  
الصبح كما قال ان موعدهم الصبح  
فأراد بقوله بكرة تحقيق ذلك الوعد  
ويمكن أن يقال قديكر الوقت  
المبهم لبيان أن تعيين الوقت غير  
مقصود كما تقول خرجنا في بعض  
الأوقات ولا فائدة فيه الا قطع  
المسافة فانه بما يقول السامع متى  
خرجتم فيحتاج الى أن تقول في  
وقت كذا أو في وقت من الاوقات  
فاذا قال من أول الأمر في وقت من  
الأوقات أشار الى أن غرضه بيان  
الخروج لا تعيين وقته وبمثل  
أجيب عن قوله سبحانه الذي  
أسرى بعبد له لا ويحتمل أن يقال  
صبحهم معناه قال لهم بكرة عمو  
صباحا وهو بطريق التهكم كقوله  
فجسهم بعذاب ويجوز أن يكون  
التصحيح بمعنى الاغاثة من قولهم  
يا صاحبا والعذاب المستقر الثابت  
الذي لا مدفع له أو الذي استقر  
عليهم ودام الى الاستئصال الكلي  
أو الى القيامة وما بعدها قوله (ولقد  
جاء آل فرعون النذر) يعني موسى  
وهرون وغيرهما وأنهما عرضا  
عليه ما أنذر به المرسلون وهو بمعنى  
الانذارات (بآياتنا كلها) هي الآيات  
التسعة أو جميع معجزات الأنبياء  
عليهم السلام لأن تكذيب البعض  
تكذيب الكل العزيز المقتدر  
الغالب الذي لا يعجزه شيء ثم

الجان من مارج من نار يقول تعالى ذكره وخلق الجان من مارج من نار وهو ما اختلط ببعضه  
بعض من بين أحر وأصفر وأخضر من قولهم مرج أمر القوم اذا اختلط ومن قول النبي صلى الله  
عليه وسلم لعبد الله بن عمر وكيف بك اذا كنت في حثالة من الناس قد مررت عهودهم وأماناتهم  
وذلك هو لهب النار ولسانه وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا  
عبد الله بن يوسف الجبيري أبو حفص قال ثنا محمد بن كثير قال ثنا مسلم عن مجاهد عن  
ابن عباس في قوله من مارج من نار قال من أوسطها وأحسنها حدثني محمد بن سعد قال ثنا  
أبي قال ثنا عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وخلق الجان من مارج من نار  
يقول خلقه من لهب النار من أحسن النار حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية  
عن علي عن ابن عباس قوله من مارج من نار يقول خالص النار حدثنا أبو كريب قال ثنا  
عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال خلقت  
الجن الذين ذكروا في القرآن من مارج من نار وهو لسان النار الذي يكون في طرفها اذا ألهبت  
حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن عكرمة في قوله من مارج من نار قال من  
أحسن النار حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث  
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من مارج من نار قال اللهب الأصفر والأخضر الذي يعلو  
النار اذا أوقدت وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن  
مجاهد مثله الا أنه قال والأحمر حدثنا ابن حنبل قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور  
عن مجاهد وخلة الجان من مارج من نار قال هو اللهب المقطع الأحمر \* قال ثنا مهران عن  
سفيان عن الضحاك في قوله وخلق الجان من مارج من نار قال أحسن النار حدثت عن  
الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله من مارج من  
نار قال من لهب النار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وخلق الجان  
من مارج من نار أي من لهب النار حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن  
الحسن في قوله من مارج من نار قال من لهب النار حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال  
ابن زيد في قوله وخلق الجان من مارج من نار قال المارج اللهب حدثنا ابن بشار قال ثنا  
محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة وخلق الجان من مارج من نار قال من لهب من نار  
وقوله فبأى آلاء ربك تكذبان يقول تعالى ذكره فبأى نعمة ربك ما معشر الثقلين من هذه النعم  
تكذبان ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿رب المشرقين ورب المغربين فبأى آلاء ربك تكذبان  
مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فبأى آلاء ربك تكذبان﴾ يقول تعالى ذكره ذلك  
أيها الثقلان رب المشرقين يعني بالمشرقين مشرق الشمس في الشتاء ومغربها في الصيف وقوله  
ورب المغربين يعني ورب مغرب الشمس في الشتاء ومغربها في الصيف وبخو الذي قلنا في  
ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر  
عن ابن أبيزى قوله رب المشرقين ورب المغربين قال مشارق الصيف ومغارب الصيف مشرقان  
تجري فيهما الشمس ستون وثلاثمائة في ستين وثلاثمائة برج لكل برج مطلع لا تطلع يومين من مكان  
واحد وفي المغرب ستون وثلاثمائة برج لكل برج مغيب لا تغيب يومين في برج حدثني محمد بن  
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء  
جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله رب المشرقين ورب المغربين قال مرق الشتاء ومغرب

خاطب كفار أهل مكة بقوله  
 (أكفاركم خير من أولئكم) المكذبين  
 وهواستنباهام انكار لأن الأقدمين  
 كانوا أكثر عددا وقوة وبطشا (أم  
 لكم براءة في الزبر) الكتب المتقدمة  
 أن من كنتم منكم كان آمنا من سخط  
 الله فأنتم بتلك البراءة كما أن البيداء  
 وهو من في يده قانون أصل الخراج  
 اذا استوفى الخراج من أهله كتب  
 لهم البراءة (أم يقولون نحن جميع)  
 مجتمع أمرنا (متنصر) منتقم عن أبي  
 جهل أنه ضرب فرسه يوم بدر فتقدم  
 في الصف فقال نحن ننصر اليوم  
 من محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
 فنزلت (سيهزم الجمع ويولون الدبر)  
 أي الأدبار عن عكرمة لما نزلت هذه  
 الآية قال عمر أي جمع يهزم فلما رأى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يثب  
 في الدرع ويقول سيهزم الجمع عرف  
 تأويلها (بل الساعة موعدهم والساعة  
 أدهم) من أنواع عذاب الدنيا أو  
 أدهى الدواهي والداهية اسم فاعل  
 من دهاه أمر كذا اذا أصابه ويختص  
 بأمور صعب كالحادثة والثألة  
 (وأمر) من المارة وقيل من المرور  
 أي أدموا أكثر مرورا وقيل من  
 المرة الشدة قوله (ان المجرمين)  
 الآية روى الواحدى في تفسيره  
 باسناده عن أبي هريرة قال جاء  
 مشركو قريش يخاصمون رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في القدر فأنزل الله  
 تعالى هذه الآية الى قوله خلقناه  
 بقدر وعن عائشة أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال مجوس هذه الأمة  
 القدرية وهم المجرمون الذين سماهم  
 الله في قوله (ان المجرمين في ضلال)  
 عن الحق في الدنيا (وسعر) وهو نيران

ومشرق الصيف ومغربه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله رب  
 المشرقين ورب المغربين فمشرقها في الشتاء ومشرقها في الصيف **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد  
 ابن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة قوله رب المشرقين ورب المغربين قال مشرق الشتاء  
 ومغربه ومشرق الصيف ومغربه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله  
 رب المشرقين ورب المغربين قال أقصر مشرق في السنة وأطول مشرق في السنة وأقصر مغرب  
 في السنة وأطول مغرب في السنة وقوله فبأي آلاء ربكم تكذبان يقول فبأي نعم ربكم معشر الجن  
 والإنس من هذه النعم التي أنعم بها عليكم من تسخير الشمس لكم في هذين المشرقين والمغربين  
 تجري لكم دابة بمرافقكم ومصالح دنيا كما وما يشكم تكذبان وقوله مرج البحرين يلتقيان يقول  
 تعالى ذكره مرج رب المشرقين ورب المغربين "بحرين يلتقيان يعني بقوله مرج أرسل وخلي من  
 قولهم مرج فلان دابته اذا خلاها وتركها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال  
 ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله مرج  
 البحرين يقول أرسل واختلف أهل العلم في البحرين اللذين ذكرهما الله جل ثناؤه في هذه الآية  
 أي البحرين هما فقال بعضهم هما جران أحدهما في السماء والآخرة الأرض ذكر من قال ذلك  
**حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن ابن أبي رزى مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ  
 لا يبغيان قال بحر في السماء وبحر في الأرض **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث  
 عن جعفر عن سعيد في قوله مرج البحرين يلتقيان قال بحر في السماء وبحر في الأرض **حدثني**  
 محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمن قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله مرج  
 البحرين يلتقيان قال بحر في السماء والأرض يلتقيان كل عام \* وقال آخرون عن ذلك بحر فارس  
 وبحر الروم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن زياد مولى  
 مصعب عن الحسن مرج البحرين يلتقيان قال بحر الروم وبحر فارس واليمن **حدثنا** بشر قال  
 ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله مرج البحرين يلتقيان قال بحر فارس وبحر الروم  
**حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مرج البحرين يلتقيان قال بحر  
 فارس وبحر الروم \* وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب قول من قال عن به بحر السماء وبحر  
 الأرض وذلك أن الله قال يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان واللؤلؤ والمرجان إنما يخرج من أصداف  
 بحر الأرض عن قطر ماء السماء فمعلوم أن ذلك بحر الأرض وبحر السماء وقوله بينهما برزخ  
 لا يبغيان يقول تعالى ذكره بينهما حاجز وبعد لا يفسد أحدهما صاحبه فيبغى بذلك عليه وكل  
 شيء كان بين شيئين فهو برزخ عند العرب وما بين الدنيا والآخرة برزخ ونحو الذي قلنا في ذلك  
 قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن ابن  
 أبي رزى بينهما برزخ لا يبغيان لا يبغي أحدهما على صاحبه \* قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا  
 فطر عن مجاهد قوله بينهما برزخ لا يبغيان قال بينهما حاجز من الله لا يبغي أحدهما على الآخر  
**حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله بينهما برزخ  
 لا يبغيان يقول حاجز **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بينهما برزخ  
 لا يبغيان والبرزخ هذه الجزيرة هذا اليبس **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر  
 عن قتادة قال البرزخ الذي بينهما الأرض التي بينهما **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن  
 مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة بينهما برزخ لا يبغيان قال حجز المسالخ عن القذب والعذب

في الآخرة أوفى ضلال وجنون في الدنيا لا يهتدون ولا يعقلون أو في ضلال وسعري الآخرة لأنهم لا يحدون إلى مقصودهم وإلى الجنة سبيلا واليران ظاهر أنها في الآخرة وسقراط علم لجهنم من سقراط النار وصقراطه إذا لوتحتة والمشهور بناء على الحديث المذكور أن قوله (إنا كل شيء) متعلق بما قبله كأنه قال إن مس النار جزء من أنكر هذا المعنى وهو منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر قال النحويون النصب في مثل هذه الصور لازم لئلا يلتبس المفسر بالصفة وذلك أن النصب نص في المعنى المقصود وأما الرفع فيحتمل معنيين أحدهما كل شيء فإنه مخلوق بقدره وهو يؤدي مسؤدى النصب والآخر كل شيء مخلوق لنا فإنه بقدر وهذا غير مقصود بل فاسد إذ يفهم منه أن شيئا من الأشياء غير مخلوق لله ليس بقدر والقدر التقدير رأى كل شيء خلقناه مرتبا على وفق الحكمة أو مقدرا مكتوبا في اللوح تابعا في سبيل العلم الأزل \* وأعلم أنه قدم في هذا الكتاب أن الجبري يقول القدرية التي ذمها النبي صلى الله عليه وسلم هو المعتزلي الذي ينفي كون الطاعة والمعصية بتقدير الله والمعتزلة تقول الجبري الذي يدعي أن الزنا والسرقة وغيرهما من القبائح كلها بتقدير الله تعالى وكذا حال السني لأنه وإن كان يثبت للعبد كسبا إلا أنه يسند الخير والشر إلى القضاء والقدر وقال بعض العلماء أن كل واحد من الفريقين لا يدخل في اسم القدرية إلا إذا كان الثاني نافية القدرة الله لا

عن المالح والماء عن اليبس واليبس عن الماء فلا ينبغي بعضه على بعض بقوته ولطفه وقدرته **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان قال منهما أن يلتقيان ببرزخ الذي جعل بينهما من الأرض قال والبرزخ بعد الأرض الذي جعل بينهما واختلف أهل التأويل في معنى قوله لا يبغيان فقال بعضهم معنى ذلك لا ينبغي أحدهما على صاحبه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن ابن أبي نزي لا يبغيان لا ينبغي أحدهما على صاحبه \* قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا فطر عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة مثله \* وثالث آخر من بل معنى ذلك أنهما لا يختلطان ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لا يبغيان قال لا يختلطان \* وقال آخرون بل معنى ذلك لا يبغيان على اليبس ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يبغيان على اليبس وما أخذ أحدهما من صاحبه فهو بغي فجزأ أحدهما عن صاحبه بقدرته ولطفه وجلاله تبارك وتعالى \* وقال آخرون بل معناه لا يبغيان أن يلتقيان ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا يبغيان قال لا ينبغي أحدهما أن يلتقي مع صاحبه \* وأول الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله وصف البحرين اللذين ذكرهما في هذه الآية أنهما لا يبغيان ولم يخص وصفهما في شيء دون شيء بل عم الخبر عنهما بذلك فالصواب أن يعم كما عم جل ثناؤه فيقال أنهما لا يبغيان على شيء ولا ينبغي أحدهما على صاحبه ولا يتجاوزان حد الله الذي حده لهما وقوله فبأي آلاء ربك تكذبان يقول تعالى ذكره فبأي نعم الله ربك ما عسر الحن والانس تكذبان من هذه النعم التي أنعم عليكم من مرجه البحرين حتى جعل لكم بذلك حلية تلبسونها كذلك **القول** في تأويل قوله تعالى (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فبأي آلاء ربك تكذبان) وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام فبأي آلاء ربك تكذبان يقول تعالى ذكره يخرج من هذين البحرين اللذين مرجهما الله وجعل بينهما برزخا اللؤلؤ والمرجان واختلف أهل التأويل في صفة اللؤلؤ والمرجان فقال بعضهم اللؤلؤ ما عظم من الدر والمرجان ما صغر منه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهرا عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس اللؤلؤ والمرجان قال اللؤلؤ العظام **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان أما اللؤلؤ فمعظامه وأما المرجان فصغاره والله فيهما خزنة دل عليها عامة بني آدم فأنخرجوا متاعا ومنفعة وزينة وبلغه إلى أجل **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان قال اللؤلؤ الكبار من اللؤلؤ والمرجان الصغار منه **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضمك يقول في قوله اللؤلؤ والمرجان أما المرجان فاللؤلؤ الصغار وأما اللؤلؤ فاعظم منه **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا يحيى بن عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان قال اللؤلؤ ما عظم منه والمرجان اللؤلؤ الصغار **وحدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد المرجان هو اللؤلؤ الصغار **وحدثنا** عمرو بن سعيد بن بشار القرشي قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا عبد الله بن ميسرة الحراني قال ثنا يحيى بن عيسى عن أبيه عن ابن عباس أهلك الشأم أنه سمع كعب الأحبار يستل عن المرجان فقال هو البسند **قال أبو جعفر** «البسند

أن يقول هو قادر على أن يلجى العبد  
الى الطاعة ولكن حكمته اقتضت  
بناء التكليف على الاختيار والا  
كان الميثب منكر التكليف وهم  
أهل الاباحة القائلين بأن الكل اذا  
كان بتقدير الله فلا فائدة في التكليف  
ولعل وجه تشبيههم بالمجوس أنهم  
في امة محمد صلى الله عليه وسلم  
كالمجوس فيما بين الكفار المتقدمين  
فكما أن المجوس نوع من الكفرة  
أضعف شبهة وأشد مخالفة للعقل  
فكذلك القدريّة في هذه الأمة  
وبهذا التأويل لا يلزم الجزم بأنهم من  
أهل النار وأيضا لعدم اسم  
القدريّة لأهل الاثبات أولى منه  
لأهل النفي كما تقول دهرى لأنه  
يقول بالدهر والتبوية لاثباتهم الهين  
اثنين أو نوراً وظلمة وقال بعضهم  
هذا الاسم باهل النفي أولى لأن  
الآية نزلت في منكرى القدرة وهم  
المشركون القائلون بأن الحوادث  
كلها مستندة الى اتصالات  
الكواكب وانصرافات فلاك قدرة الله  
على شيء من ذلك قوله (وما أمرنا الا  
واحدة) أى الكلمة واحدة وهى كن  
تأكيداً لاثبات القدرة له وقد مر  
مثله في النحل وقوله (كلمع بالبصر)  
تأكيد على تأكيد وهذا تمثيل والا  
فتكونه وإيجاده عين مشيئة وادارته  
ومعنى الخلق والامر أيضاً تقدم  
مشبعاً في الأعراف ثم هددهم مرة  
أخرى بقوله (ولقد أهلكنا أشياءكم)  
أى أشباهكم في الكفر من الأمم  
ثم ذكر نوعاً آخر من التهديد مع بيان  
كمال القدرة والعلم فقال (وكل شيء  
نعلمه في الزبر) أى في صحف الحفظة  
قال الحويون هذا يجب التزم فيه

شعب ونحو أحسن من اللؤلؤ \* وقال آخرون المرجان من اللؤلؤ الجبار واللؤلؤ منها الصغار ذكر  
من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن موسى بن أبي عائشة أوقيس  
ابن وهب عن مرة قال المرجان اللؤلؤ العظيم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال  
ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن  
محمد بن قولبة المرجان قال ما عظم من اللؤلؤ حدثني محمد بن سنان القزاز قال ثنا الحسين بن  
الحسن الأشقر قال ثنا زهير عن جابر عن عبد الله بن يحيى عن علي وعن عكرمة عن ابن عباس  
قال المرجان عظيم اللؤلؤ \* وقال آخرون المرجان جيد اللؤلؤ ذكر من قال ذلك حدثنا ابن  
بشار قال ثنا شريك عن موسى بن أبي عائشة قال سألت مرة عن اللؤلؤ والمرجان قال المرجان  
جيد اللؤلؤ \* وقال آخرون المرجان حجر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران  
عن سفيان عن عطاء بن السائب عن عمرو بن ميمون الأودي عن ابن مسعود اللؤلؤ والمرجان  
قال المرجان حجر \* والصواب من القول في اللؤلؤ أنه هو الذي عرفه الناس بما يخرج من أصداف  
البحر من الحب وأما المرجان فاني رأيت أهل المعرفة بكلام العرب لا يتدافعون أنه جمع مرجانة  
وأنه الصغار من اللؤلؤ وقد ذكرنا ما فيه من الاختلاف بين متقدمي أهل العلم والله أعلم بصواب  
ذلك وقد زعم بعض أهل العربية أن اللؤلؤ والمرجان يخرج من أحد البحرين ولكن قيل يخرج  
منهما كما يقال أكلت خبزاً ولبناً وكما قيل

ورأيت زوجك في الوغى \* متقلداً سيفاً ورمحاً

وليس ذلك كما ذهب إليه بل ذلك كما وصفت قبل من أن ذلك يخرج من أصداف البحر عن قطر  
السماء فلذلك قيل يخرج منهما اللؤلؤ يعني بهما البحرين ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل  
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش  
عن عبد الله بن عبد الله الرازي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ان السماء اذا أمطرت فتحت  
الأصداف أفواها فمنها اللؤلؤ حدثني محمد بن اسمعيل الاحمسي قال ثنا أبو يحيى الحماني  
قال ثنا الأعمش عن عبد الله بن عبد الله عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اذا نزل القطر من  
السماء فتفتحت الأصداف فكان لؤلؤا حدثني عبد الله بن محمد بن عمرو الغزالي قال ثنا الفريابي  
قال ذكر سفيان عن الأعمش عن عبد الله بن عبد الله عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ان  
السماء اذا أمطرت فتفتحت لها الأصداف فوقع فيها من مطر فهو لؤلؤ حدثنا محمد بن اسمعيل  
الفزاري قال أخبرنا محمد بن سوار قال ثنا محمد بن سليمان الكونجي ابن أخى عبد الرحمن  
ابن الأصبهاني عن عبد الرحمن بن الأصبهاني عن عكرمة قال ما نزلت قطرة من السماء في البحر إلا  
كانت بهالولة أو نبتت بها عنبرة فيما يحسب الطبرى واختلفت القراء في قراءة قوله يخرج منهما  
اللؤلؤ والمرجان فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة يخرج على وجه ما لم يسم فاعله وقرأ ذلك عامة قراء  
الكوفة وبعض المكين بفتح الباء \* والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان معروفتان  
فبأيهما قرأ القارئ فمصيب لتقارب معنيهما وقوله فبأى الآء بكما تكذبان يقول تعالى ذكره  
فبأى نعيم بكما معشر الثقلين التي أنعم بها عليكم فيما أخرج لكم من منافع هذين البحرين تكذبان  
وقوله وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام يقول تعالى ذكره ولرب المشرقين والمغربين الجوارى  
وهى السفن الجارية في البحار وقوله المنشآت في البحر اختلقت القراء في قراءة ذلك فقراءته



الرفع لأن النصب يكون نصافي  
معنى غير مقصود بل فاسد إذ يلزم  
منه أن يكون كل شيء مفعولاً في الزبر  
وهذا معنى غير مستقيم كما ترى وأما  
الرفع فيحتمل معنيين أحدهما  
صحيح مقصود وهو أن يقدّر قوله  
فعلوه صفة لشيء والظرف خبراً  
كل شيء مفعول للناس فإنه في الزبر  
والآخر أن تقلع الجملة خبراً ويبقى  
الظرف لغوا فيؤدى الكلام حينئذ  
مؤدى النصب ولا ريب أن الوجه  
الذى يصح المعنى فيه على أحد  
الاحتمالين أولى من الذى يكون  
نصافي المنعنى الفاسد ثم أكد المعنى  
المذكور بقوله (وكل صغير وكبير)  
من الاعمال بل مما وجد ويوجد  
(مستطر) أى مسطور في اللوح ثم  
ختم السورة بوعده المتقين والنهر جنس  
أريد به الانهار اكتفى به للفاصلة  
ولما سلف مثله مراراً كقوله  
ان المتقين في جنات وعيون وقيل  
معناه السعة والضياء من النهار (في  
مقعد صدق) وفي مكان مرضى من  
الجنة مقرين (عند ملك مقتدر)  
لا يكتنه كنه عظمتة واقدره نظيره  
قول القائل فلان في بلدة كذا في دار  
كذا مقرب عند الملك ويحتمل أن  
يكون الظرف صفة مقعد صدق  
كما يقال قليل عند أمين خبر من  
كثير عند خائن قال أهل اللغة القعود  
يدل على المكث بخلاف الجلوس  
ولهذا يقال للمؤمن مقعدون مجلس  
ومنهم قواعد البهت وكذا في سائر  
تقاليبه من نحو وقع أى لرق بالارض  
وعقدوا الاضافة في مقعد صدق  
كفى في قولك رجل صدق أى  
رجل صادق في الرجولية كامل

عامة قراء الكوفة المنشآت بكسر الشين بمعنى الظاهرات السير اللاتي يقبلن ويدبرن وقرأ ذلك  
عامة قراء البصرة والمدينة وبعض الكوفيين المنشآت بفتح الشين بمعنى المرفوعات القلاع اللاتي  
تقبلهن وتبرن \* والصواب من القول في ذلك عندى أنها قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى  
متقاربتاه فبأيتهما قرأ القارئ فصيب ذكر من قال في تأويل ذلك ما ذكرناه فيه حديثي محمد  
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال  
ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله المنشآت في البحر قال ما رفع قلعه من السفن  
فهى منشآت وإذا لم يرفع قلعهما فليست بمنشأة حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد  
عن قتادة رله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام يعنى السفن حديثي يونس قال أخبرنا ابن  
وهب قال قال ابن زيد في قوله وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام قال  
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام قال  
السفن وقوله كالأعلام يقول كالجبال شبه السفن بالجبال والعرب تسمى كل جبل طويل  
علماً ومنه قول جرير \* إذا قطعنا علماً بدا علم \*

وقوله فبأى آلاء ربكم تكذبان يقول تعالى ذكره فبأى نعم ربكم معشر الجن والإنس التي أنعمها  
عليكم بأجرائه الجوارى المنشآت في البحر جارية بمنافعكم تكذبان \* القول في تأويل قوله تعالى  
(كل من عليها فان يبق وجه ربك ذو الجلال والإكرام فبأى آلاء ربكم تكذبان) يستلذه من  
في السموات والأرض كل يوم هو في شأن فبأى آلاء ربكم تكذبان يقول تعالى ذكره كل من  
على ظهر الأرض من جن وإنس فانه هالك ويبقى وجه ربك يا محمد ذو الجلال والإكرام وذو  
الجلال والإكرام من نعمت الوجه فلذلك رفع ذو وقدر كراهي قراءة عبد الله بالياء ذى الجلال  
والإكرام على أنه من نعمت الرب وصفته وقوله فبأى آلاء ربكم تكذبان يقول تعالى ذكره فبأى  
نعم ربكم معشر الثقلين من هذه النعم تكذبان وقوله يستلذه من في السموات والأرض يقول تعالى  
ذكره إليه يفرع بمسألة الحاجات كل من في السموات والأرض من ملك وإنس وجن وغيرهم  
لا غنى لأحد منهم عنه كما حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يستلذه  
من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن لا يستغنى عنه أهل السماء ولا أهل الأرض يحيى  
حياً ويميت ميتاً ويربى صغيراً ويذل كبيراً وهو مسأل حاجات الصالحين ومنتهى شكواهم  
وصريح الأخيار حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن  
أبيه عن ابن عباس قوله يستلذه من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن قال يعنى مسألة  
عباده آياه الرزق والموت والحياة كل يوم هو في شأن وقوله كل يوم هو في شأن يقول تعالى ذكره  
هو كل يوم في شأن خلقه فيفرج كرب ذى كرب ويرفع قوماً ويخفض آخرين وغير ذلك من شؤون  
خلقهم ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا ابن حميد قال ثنا  
مهراز عن سفيان عن يونس بن خباب والاعمش عن مجاهد عن عبيد بن عمير كل يوم هو  
في شأن قال يعجب داعياً ويعطى سائلاً أو يفك عانياً أو يشفى سقيماً حديثنا ابن بشار قال  
ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد عن عبيد بن عمير في قوله كل يوم هو في شأن  
قال يفك عانياً ويشفى سقيماً ويعطى داعياً وحديثي اسمعيل بن إسرائيل اللال قال ثنا أيوب  
ابن سويد عن سفيان عن الأعمش عن مجاهد في قوله كل يوم هو في شأن قال من شأنه أن يعطى  
سائلاً ويفك عانياً ويعطى داعياً ويشفى سقيماً حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم

فيها ويجوز أن يكون سبب الإضافة أن الصادق قد أخبر عنه وهو الله ورسوله أو الصادق اعتقده وهو المكلف أو رادمة مد لا يوجد فيه كذب فإن من وصل إلى الله استحال عليه إلا الصدق وهو تبارك وتعالى أعلم وأجل وأكرم

(سورة الرحمن مكية الاقوله يسأله من في السموات والارض الآبة حروفها ألف وثلاثمائة وستة وثلاثون كلماتها ثلثمائة وأحدى وخمسون آياتها ثمان وسبعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
 الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان والسماء رفعها ووضع الميزان ألا تظفون في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان والارض وضعها للأنام فيها فاكهة والنخل ذات الأكمام والحب ذو العصف والريحان فبأي آلاء ربكم تكذبان خلق الإنسان من صلصال كالفخار وخلق الجن من نار فبأي آلاء ربكم تكذبان رب المشرقين ورب المغربين فبأي آلاء ربكم تكذبان مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فبأي آلاء ربكم تكذبان يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فبأي آلاء ربكم تكذبان وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام فبأي آلاء ربكم تكذبان كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام فبأي آلاء ربكم تكذبان يسئله من في السموات والارض كل يوم هوف في شأن فبأي

قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كل يوم هوف في شأن قال كل يوم هو يوجب داعيا ويكشف كربا ويوجب مضطرا ويفقر ذنبا حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر بن الأعمش عن مجاهد عن عبيد بن عمير كل يوم هوف في شأن يوجب داعيا ويعطى سائلا ويفك عانيا ويتوب على قوم ويفقر حدثنا ابن بشار قال ثنا مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة يسئله من في السموات والارض كل يوم هوف في شأن قال يخلق مخلقا ويميت ميتا ويحدث أمرا حدثني سبده الله بن محمد بن عمرو الغزالي قال ثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف الفريابي قال ثنا عمرو بن بكر السكسكي قال ثنا الحرث بن عبيدة بن رباح الفسافي عن أبيه عبيدة بن رباح عن منيب بن عبد الله الأزدي عن أبيه قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية كل يوم هو في شأن فقلنا يا رسول الله وما ذلك الشأن قال يفقر ذنبا ويفرج كربا ويرفع أقواما ويضع آخرين حدثنا أبو كريب قال ثنا عبيد الله بن موسى عن أبي حمزة الثمالي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء دفناه يا قوتة حمراء قلناه نور وكتبه نور عرضه ما بين السماء والارض ينظر فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة يخلق بكل نظرة ويحيي ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء وقوله فبأي آلاء ربكم تكذبان يقول تعالى ذكره فبأي نعم ربكم تكذبان يا معشر الجن والإنس إن أنعم عليكم من صرفه أياكم في ما سألحكم وما هو أعلم به منكم من تليله أياكم فيما هو أنفع لكم تكذبان ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿سنفرغ لكم أيها الثقلان﴾ فبأي آلاء ربكم تكذبان يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان فبأي آلاء ربكم تكذبان ﴿اختلفت القراء في قراءة قوله سنفرغ لكم أيها الثقلان فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض المكيين سنفرغ لكم بالنون وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة سيفرغ لكم بالياء وفتحها ردا على قوله يسئله من في السموات والارض ولم يقل يسألنا من في السموات فأتبعوا الخبر الخبر \* والصواب من القول في ذلك عندنا أنهما قراءتان معروفتان متقاربتا المعنى فبأي نعمهما قرأ القارئ فحسب وأما تأويله فانه وعيد من الله لعباده وتهديد كقول القائل الذي يهدد غيره ويتوعده ولا شغل له يشغله عن عقابه لا تفرغ لي وسأفرغ لك بمعنى سأجهد في أمرك وأعاقبك وقد يقول القائل للذي لا شغل له قد فرغت لي وقد فرغت لشيء أي أخذت فيه وأقبلت عليه وكذلك قوله جل ثناؤه سنفرغ لكم سنحاسبكم وتأخذ في أمركم أي الجن والإنس فنعاقب أهل المعاصي ونثيب أهل الطاعة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله سنفرغ لكم أيها الثقلان قال وعيد من الله للعباد وليس بالله شغل وهو فارغ حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أنه تلا سنفرغ لكم أيها الثقلان قال دنا من الله فراغ خلقه حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن جوير عن الضحاك سنفرغ لكم أيها الثقلان قال وعيد وقد يحتمل أن يوجه معنى ذلك إلى سنفرغ لكم من وعدناكم ما وعدناكم من الشواب والعقاب وقوله فبأي آلاء ربكم تكذبان فبأي نعم ربكم تكذبان التي أنعمها عليكم من ثوابه أهل طاعته وعقابه أهل معصيته تكذبان وقوله يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا اختلاف أهل التأويل في تأويل قوله إن استطعتم أن تنفذوا فقال بعضهم معنى ذلك إن استطعتم أن تجوزوا أطراف

آلاء ربكم تكذبان سنفرغ لكم أيها  
الثقلان فبأي آلاء ربكم تكذبان  
يا معشر الجن والإنس أن استطعتم  
أن تنفذوا من أقطار السموات  
والارض فانفذوا لا تنفذون الا  
بسلطان فبأي آلاء ربكم تكذبان  
يرسل عليكم أسواط من نار ونحاس  
فلا تنصرون فبأي آلاء ربكم تكذبان  
فاذا انشقت السماء فكانت وردة  
كالدهان فبأي آلاء ربكم تكذبان  
فيومئذ لا يسئل عن ذنبه إنس ولا  
جان فبأي آلاء ربكم تكذبان يعرف  
المجرمون بسماهم فيؤخذ بالنواصي  
والأقدام فبأي آلاء ربكم تكذبان  
هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون  
يطوفون بينها وبين حميم آن فبأي  
آلاء ربكم تكذبان ولمن خاف مقام  
ربه جنتان فبأي آلاء ربكم تكذبان  
ذواتا أفنان فبأي آلاء ربكم تكذبان  
فيهما عينان تجريان فبأي آلاء  
ربكم تكذبان فيهما من كل فاكهة  
زوجان فبأي آلاء ربكم تكذبان  
متكئين على فرش بطائنها من  
استبرق وجنى الجنتين دان فبأي  
آلاء ربكم تكذبان فيهن قاصرات  
الطرف لم يطمثن إنس قبلهم  
ولا جات فبأي آلاء ربكم تكذبان  
كأنهن الياقوت والمرجان فبأي آلاء  
ربكم تكذبان هل جزاء الا حسن  
الا الاحسان فبأي آلاء ربكم  
تكذبان ومن دونهما جتان فبأي  
آلاء ربكم تكذبان مدهامتان  
فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما عينان  
نضاختان فبأي آلاء ربكم تكذبان  
فيهما فاكهة ونخل ورمان فبأي آلاء  
ربكم تكذبان فيهن خيرات حسان  
فبأي آلاء ربكم تكذبان حسور

السموات والارض فمعجزواربكم حتى لا يقدر عليكم فجوزوا ذلك فانكم لا تمجوزونه الا بسلطان من  
ربكم قالوا وانما هذا قول يقال لهم يوم القيامة قالوا ومعنى الكلام سنفرغ لكم أيها الثقلان فيقال  
لهم يا معشر الجن والإنس أن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا ذكر من  
قال ذلك حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا أبو أسامة عن الأجلح قال سمعت  
الضحاك بن مزاحم قال اذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فتشققت بأهلها ونزل من فيها  
من الملائكة فأحاطوا بالارض ومن عليها ثم بالثانية ثم بالثالثة ثم بالرابعة ثم بالخامسة ثم بالسادسة  
ثم بالسابعة ففروا صفا دون صف ثم ينزل الملك الأعلى على مجنبيه اليسرى جهنم فاذا رآها أهل  
الارض ندوا فلا يأتون قطار من أقطار الارض الا ووجدوا سبعة صفوف من الملائكة فيرجعون  
الى المكان الذي كانوا فيه فذلك قول الله اني أخاب عليكم يوم التناد يوم تولون مدبرين وذلك  
قوله وجاء ربك والملك صفا صفا وحي يومئذ يجهم وقوله يا معشر الجن والإنس أن استطعتم  
أن تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان وذلك قوله وانشقت  
السماء فهي يومئذ واهية والملك على أرجائها \* وقال آخرون بل معنى ذلك أن تنفذوا من أقطار  
السموات والارض فانفذوا هاربين من الموت فان الموت مركم ولا ينفعكم هربكم منه ذكر  
من قال ذلك حدثني عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك  
يقول يا معشر الجن والإنس الآية يعني بذلك أنه لا يجيرهم أحد من الموت وأنهم ميتون  
لا يستطيعون فرار منه ولا محيصا لو نفذوا أقطار السموات والارض كانوا في سلطان الله  
ولأخذهم الله بالموت \* وقال آخرون بل معنى ذلك أن استطعتم أن تعلموا ما في السموات  
والارض فاعلموا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا نفي عمي قال  
ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله يا معشر الجن والإنس أن استطعتم أن تنفذوا من أقطار  
السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان يقول ان استطعتم أن تعلموا ما في السموات  
والارض فاعلموه ولن تعلموه الا بسلطان يعني البينة من الله جل ثناؤه \* وقال آخرون معنى قوله  
لا تنفذون لا تخرجون من سلطاني ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال  
ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لا تنفذون الا بسلطان يقول لا تخرجون من سلطاني  
وأما الاقطار فهي جمع قطر وهي الاطراف كما حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان  
ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض قال من أطرافها وقوله جل ثناؤه ولو  
دخلت عليهم من أطرافها يقول من أطرافها وأما قوله الا بسلطان فان أهل التأويل اختلفوا  
في معناه فقال بعضهم معناه الابينة وقد ذكرنا ذلك قبل \* وقال آخرون معناه الابحجة ذكر  
من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن رجل عن عكرمة لا تنفذون  
الا بسلطان قال كل شيء في القرآن سلطان فهو حجة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم  
قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح  
عن مجاهد في قوله بسلطان قال بحجة \* وقال آخرون بل معنى ذلك الا بملك وليس لكم ملك  
ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة  
فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان قال لا تنفذون الا بملك وليس لكم ملك حدثنا ابن عبد الأعلى  
قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة لا تنفذون الا بسلطان قال الا بسلطان من الله الا بملك منه  
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا تنفذون الا بسلطان يقول الا بملك

مقصودات في الخيام فبأي آلاء  
ربكم تكذبان لم يطمثن إنس قبلهم  
ولا جان فبأي آلاء ربكم تكذبان  
متكئين على رفرف خضر وعقري  
حسان فبأي آلاء ربكم تكذبان تبارك  
اسم ربك ذي الجلال والإكرام ﴿١﴾  
القراءات والحب ذا العصف  
والريحان بالنصب فيهما ابن عامر  
والحب ذو العصف بالرفع فيهما  
والريحان بالجر حمزة وعلى وخلف  
الباقون برفع الريحان يخرج مجهولا  
من الإخراج أبو جعفر ونافع وأبو  
عمرو وسهل ويعقوب اللؤلؤ كظاثره  
والجوار بمالة قتيبة ونصير وأبو عمرو  
وخلف طريق ابن عبدوس  
المنشآت بكسر الشين حمزة ويحيى  
طريق الصريعي سيفرغ بالياء  
حمزة وعلى وخلف الباقون بالنون  
على طريق الالتفات أيه الثقلان  
بضم الهاء مثل أيه المؤمنون وأيّه  
الساحر شواظ بكسر الشين ابن كثير  
ونحاس بالجر ابن كثير وأبو عمرو  
وسهل لم يطمثن بضم الميم في  
أحاديث اختيار على وروى أبو الحرث  
عنه في الأولى بالضم من استبرق  
بنقل حركة الهمزة إلى النون رويس  
وورش والشموني وحمزة في الوقف  
ذو الجلال بالرفع ابن عامر ﴿٢﴾  
الوقوف الرحمن لا القرآن ط  
الاسان البيان بحسبان ص  
لعطف الجملتين المتفتحتين يسجدان  
الميزان لا لتعلق أن الميزان  
للانام لا لأن الجملة بعدها  
حال فأكهة ص الإكجام ص  
والريحان ج لا ابتداء الاستفهام  
مع دخول فاء التعقيب والوقف  
أجوز لأن الابتداء بالاستفهام

من الله \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك الابهجة وبينه لأن ذلك هو  
معنى السلطان في كلام العرب وقد دخل الملك في ذلك لأن الملك حجة وقوله فبأي آلاء ربكم  
تكذبان يقول تعالى ذكره فبأي نعم ربكم تكذبان معشر الثقلين التي أنعمت عليكم من التسوية  
بين جميعكم بأن جميعكم لا يقدر ون على خلاف أمر أراده بكم تكذبان ﴿١﴾ اعول في تأويل قوله  
تعالى ﴿٢﴾ يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران فبأي آلاء ربكم تكذبان فاذا انشقت  
السماء فكانت وردة كالدهان فبأي آلاء ربكم تكذبان ﴿٣﴾ يقول تعالى ذكره يرسل عليكم أياها  
الثقلان يوم القيامة شواظ من نار وهو لهما من حيث تشتعل وتوجع بغير دخان كان فيه ومنه  
قول رؤبة بن العجاج

ان لهم من وقعنا أقياظا \* ونار حرب تسعر الشواظا

ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا  
أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله شه اظ من نار يقول لهب النار حدثني  
محمد بن سعد قال ثنا ثنا علي عن ابن عباس قوله شه اظ من نار يقول لهب النار حدثني  
يرسل عليكم شواظ من نار يقول لهب النار حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال  
ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح  
عن مجاهد قوله شواظ من نار قال لهب النار حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيري  
قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد يرسل عليكم شواظ من نار قال اللهب المنقطع حدثنا  
ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عمرو عن منصور عن مجاهد يرسل عليكم شواظ من نار  
قال الشواظ الأخضر المنقطع من النار \* قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله يرسل  
عليكم شواظ من نار قال الشواظ هذا اللهب الأخضر المنقطع من النار \* قال ثنا مهران عن  
سفيان في قوله يرسل عليكم شواظ من نار قال الشواظ اللهب الأخضر المنقطع من النار \* قال  
ثنا مهران عن سفيان عن الضحاك الشواظ اللهب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا  
سعيد عن قتادة يرسل عليكم شواظ من نار أي لهب من نار حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا  
ابن ثور عن معمر عن قتادة شواظ من نار قال لهب من نار وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب  
قال قال ابن زيد في قوله يرسل عليكم شواظ من نار قال الشواظ اللهب وأما النحاس فأنه أعلم بما  
أراد به \* وقال آخرون الشواظ هو الدخان الذي يخرج من اللهب ذكر من قال ذلك حدث  
عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله شواظ من  
نار الدخان الذي يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب واختلفت القراء في قراءة قوله شواظ  
فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة والبصرة غير ابن أبي اسحق شواظ بضم الشين وقرأ ذلك ابن  
أبي اسحق وعبد الله بن كثير شواظ من نار بكسر الشين وهما لفتان مثل الصوار من البقر والصوار  
بكسر الصاد وضمها وأعجب القراءتين إلى ضم الشين لأنها اللغة المعروفة وهي مع ذلك قراءة القراء  
من أهل الأمصار وأما قوله ونحاس فلا تنتصران قال النحاس الدخان حدثني علي قال ثنا  
أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ونحاس دخان النار حدثنا أبو كريب

مبالغة في التنبيه وكذلك في جميع  
 السورة تكذبان ه كالغفار ه لا  
 نار ه ج تكذبان ه المغزيين ه  
 ج تكذبان ه يلتقيان ه لا لأن  
 ما بعده حال من الضير في يلتقيان  
 ولا ينفيات ه حال بعد حال  
 تكذبان ه والمرجان ه ج  
 تكذبان ه كالأعلام ه ج  
 تكذبان ه فان ه ج لعطف  
 الجملتين المختلفتين والاولى الوصل  
 لأن الكلام الأول يتم بالثاني  
 والاكرام ه ج تكذبان ه  
 والارض ط شان ه ج تكذبان ه  
 الثقلان ه تكذبان ه فانقذوا  
 ه ط بسلطان ه ج تكذبان ه  
 فلا تنتصران ه ج تكذبان ه  
 كالدهان ه ج تكذبان ه  
 ولا جات ه ج تكذبان ه والأقدام  
 ه ج تكذبان ه المجرمون ه  
 م لأنه لو وصل صار ما بعده حالا  
 من المجرمين وليس كذلك آن ج  
 تكذبان ه جتان ه ج تكذبان  
 ه لا لأن قوله ذواتا صفة أفنان ه  
 ج تكذبان ه تجريان ه تكذبان  
 ه زوجان ه تكذبان ه ج  
 لأن متكئين حال الآن الكلام قد  
 تطاول من استبرق ط دان ه  
 ج تكذبان ه الطرف لا لأن لم  
 يطمئن حال عنهن جان ه ج  
 تكذبان ه والمرجان ه ج  
 تكذبان ه الا الاحسان ج  
 تكذبان ه جتان ه تكذبان ه  
 مدهامتان ه تكذبان ه نضاختان  
 ه تكذبان ه ورقان ه ج تكذبان  
 ه ج حسان ه تكذبان ه في الخيام  
 ه ج تكذبان ه جان ه ج  
 تكذبان ه ج حسان ه ج

قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد في قوله ونحاس قال دخان \* وقال آخرون  
 عنى بالنحاس في هذا الموضع الصفر ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي  
 قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس ونحاس قال للنحاس الصفر يعذبون به  
 حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد ونحاس قال يذاب  
 الصفر من فوق رؤسهم \* قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن مجاهد ونحاس قال يذاب  
 الصفر فيصب على رأسه حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان ونحاس يذاب الصفر  
 فيصب على رؤسهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ونحاس قال  
 ترعدهما بالصفر كما ترمعون أن يعذبهما به حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال  
 ثنا أبو العوام عن قتادة يرسل عليهما شواظ من نار ونحاس قال يخوفهم بالنار والنحاس  
 \* وأولى القولين في ذلك عندى بالصواب قول من قال عنى بالنحاس الدخان وذلك أنه جل  
 ثناؤه ذكر أنه يرسل على هذين الحيين شواظ من نار وهو النار المحض التي لا يخلطها دخان والذي  
 هو أولى بالكلام أنه توعدهم بنار هذه صفتها أن يتبع ذلك الوعد بما هو خلافا من نوعها من  
 العذاب دون ما هو من غير جنسها وذلك هو الدخان والعرب تسمى الدخان نحاسا بضم النون  
 ونحاسا بكسرهما والقراء مجمعة على ضمها ومن النحاس بمعنى الدخان قول نابغة بنى ذبيان  
 يضيء كضوء سراج السلي \* ط لم يجعل الله فيه نحاسا

يعنى دخانا وقوله فلا تنتصران يقول تعالى ذكره فلا تنتصران أيها الجن والانس منه اذا هو عاقبا  
 هذه العقوبة ولا تستنقذان منه كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن  
 قتادة فلا تنتصران قال يعني الجن والانس قال وقوله فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان  
 يقول تعالى ذكره فاذا انشقت السماء وتفتطرت وذلك يوم القيامة فكان لونها لون البرذون الورد  
 الأحمر وبخوالذي لنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني سليمان بن  
 عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس  
 فكانت وردة كالدهان قال كالفرس الورد حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا  
 عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان  
 يقول تغير لونها حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال ثنا شهاب بن عباد قال ثنا ابراهيم  
 ابن حميد عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله وردة كالدهان قال كلون البرذون الورد  
 ثم كانت بعد كالدهان حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت  
 الضحاك يقول في قوله فكانت وردة كالدهان يقول تتغير السماء فيصير لونها كلون الدابة الوردية  
 حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وردة كالدهان هي اليوم خضراء كما ترون  
 ولونها يوم القيامة لون آخر حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا ابن العوام  
 عن قتادة في قوله فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان قال هي اليوم خضراء ولونها يومئذ  
 الحمرة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وردة كالدهان قال انها  
 اليوم خضراء وسيكون لها يومئذ لون آخر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد  
 في قوله فكانت وردة كالدهان قال مشرقة كالدهان واختلف أهل التأويل في معنى قوله  
 كالدهان فقال بعضهم معناه كالدهن صافية الحمرة مشرقة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن  
 عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا



تكرهان ه والاكرام ه  
التفسير افتتاح السورة المقدمة  
بذكر معجزة تدل على الهيبة  
والعظمة وهي انشقاق القمر وافتتاح  
هذه السورة بذكر معجزة تدل  
على الرحمة والعناية وهي القرآن  
الكريم الذي فيه شفاء القلوب  
والطهاوة عن الذنوب وهو أسبق  
الألاء قدما وأجل النعماء منصبا  
وبين السورتين مناسبة أخرى من  
جهة أنه ذكر هناك ما يدل على  
الانتقام والغضب كقوله فذوقوا  
عذابي ونذر وقوله فكيف كان  
عذابي ونذر وذكر في هذه السورة  
بعد تعداد كل نعمة بقاى آلاء ربكم  
تكرهان مرة بعد مرة وتذكير  
النعمة نعمة على نعمة لأنها مما  
توقظ الوسنان وتنبه أهل الغفلة  
والنسيان قال جار الله (الرحمن) مبتدأ  
والأفعال بعده مع ضمائر أخبار  
مترادفة وإخلاؤها عن العاطف  
إمالان العائد قام مقام الصدر وإما  
لحيثها على نط التعديد كما تقول زيد  
أغناك بعد فقر أعزك بعد ذل كثر  
بعد قلة فعل بك ما لم يفعله أحد  
بأحد فامتكر من إحسانه قلت فعل  
هذا لولم يوقف على القرآن جاز  
وقيل الرحمن خبر مبتدأ أى هو  
الرحمن ثم استأنف قائلا (علم القرآن)  
وما مفعوله الأول قيل هو متعد إلى  
واحد والمعنى جعل القرآن علامة  
وآية للنبوّة وقيل هو جبرائيل أى  
علم جبرائيل القرآن حتى نزل به على  
محمّد قيل علم محمّد أو الإنسان القرآن  
كما يليق بفهمهم على حسب  
استعدادهم ولعله يلزم من الوجه  
الأخير شبه تكرار من قوله (خلق)

ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وردة كالدّهان قال كالدّهان حدثت عن الحسين  
قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله كالدّهان يعني خالصة  
\* وقال آخرون عنى بذلك فكانت وردة كالأديم وقالوا الدّهان جماع واحاها دهن \* وأولى  
القولين فى ذلك بالصواب قول من قال عنى به الدهن فى اشراق لونه لأن ذلك هو المعروف فى كلام  
العرب وقوله فباى آلاء ربكم تكذبان يقول تعالى ذكره فباى قدرة ربكم معاشر الجن والإنس  
على ما أخبركم بأنه فاعل بكم تكذبان \* القول فى تأويل قوله تعالى (فيومئذ لا يسئل عن ذنبه  
إنس ولا جان فباى آلاء ربكم تكذبان يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والأقدام  
فباى آلاء ربكم تكذبان) يقول تعالى ذكره فيومئذ لا يسأل الملائكة المجرمين عن ذنوبهم لأن  
الله قد حفظها عليهم ولا يسأل بعضهم عن ذنوب بعض ربهم ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل  
التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا  
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان يقول تعالى ذكره  
لا يسألهم عن أعمالهم ولا يسأل بعضهم عن بعض وهو مثل قوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون  
ومثل قوله لمحمد صلى الله عليه وسلم ولا تسئل عن أصحاب الجحيم حدثنا ابن عبد الأعلى قال  
ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله لا يسئل عن ذنبه إنس ولا جان قال حفظ الله عز وجل  
عليهم أعمالهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث  
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله لا يسئل عن ذنبه  
إنس ولا جان قال كان مجاهد يقول لا يسأل الملائكة عن المجرم يعرفون بسيماهم حدثنا محمد  
ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة فيومئذ لا يسئل عن ذنبه  
إنس ولا جان قال قد كانت مسئلة ثم ختم على السنة القوم فتكلم أيديهم وأرجلهم بما كانوا  
يعملون وقوله فباى آلاء ربكم تكذبان يقول تعالى ذكره فباى نعم ربكم معاشر الثقلين التى أنعم  
عليكم من عدله فيكم أنه لم يعاقب منكم إلا مجرما وقوله يعرف المجرمون بسيماهم يقول تعالى ذكره  
تعرف الملائكة المجرمين بعلاماتهم وسيماهم التى يسوّمهم الله بها من أسوداد الوجوه وأزرقاق  
العيون كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن فى قوله يعرف  
المجرمون بسيماهم قال يعرفون بأسوداد الوجوه وأزرقاق العيون حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد  
ابن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة يعرف المجرمون بسيماهم قال زرق العيون أسوداد الوجوه  
وقوله فيؤخذ بالنواصي والأقدام يقول تعالى ذكره فتأخذهم الزبانية بنواصيهم وأقدامهم  
فتسحبهم إلى جهنم وتقذفهم فيها فباى آلاء ربكم تكذبان يقول تعالى ذكره فباى نعم ربكم معاشر  
الجن والإنس التى أنعم عليكم بها من تعريفه ملائكته أهل الإجمام من أهل الطاعة منكم حتى  
خصوا بالأذلال والاهانة المجرمين دون غيرهم \* القول فى تأويل قوله تعالى (هذه جهنم التى  
يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن فباى آلاء ربكم تكذبان) يقول تعالى ذكره يقلل  
هؤلاء المجرمين الذين أخبر رجل ثأؤه أنهم يعرفون يوم القيامة بسيماهم حين يؤخذ بالنواصي  
والأقدام هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون فترك ذكر يقال اكتفاء بدلالة الكلام عليه منه  
وذكر أن ذلك فى قراءة عبد الله هذه جهنم التى كتبها تكذبان تصليانها لا تموتان فيها ولا تحييان  
وقوله يطوفون بينها وبين حميم آن يقول تعالى ذكره يطوف هؤلاء المجرمون الذين وصف صفتهم  
فى جهنم بين أطباق نار بين حميم آن يقول وبين ماء قد أضغى وأغلى حتى انتهى حره وأنى طبخه وكل

الإنسان علمه البيان) فالأول إشارة إلى قواه البدنية والثاني إشارة إلى قواه النطقية ويلزم منه أيضا أن يكون التعليم قبل الخلق ظاهرا إلا أن يكون تفصيلا لما أجمله وقد نقل عن ابن عباس أن الإنسان آدم علمه الأسماء كلها أو محمد صلى الله عليه وسلم والبيان القرآن فيه بيان ما كان وما سيكون إلى يوم القيامة قوله (الشمس والفرج بحسبان) أي بحسبان استغنى عن الوصل اللفظي بالربط المعنوي لرعاية الفاصلة يعني أنهما يجريان في بروجهما ومنازلهما بحسب معلوم (والنجم) وهو النبات بغير ساق (والشجر يسجدان) بالانقياد له وإنما وسط العاطف بين هاتين الجملتين لما بين العلوي والسفلي من تناسب التقابل فلما بين الحسبان والسجود من تناسب التجانس وذلك لأن سيرهما بحسب مقتدر مقرر وهو من جنس الانقياد لأمر الله (والسماء رفعها) قال في الكشف أي خلقها مرفوعة مسموكة حيث جعلها منشأ أحكامه ومصدر قضايه ومسكن ملائكته الذين يهبطون بالوحي على أنبيائه قلت أنه حمل الرفع على ارتفاع المنزلة ولعل المراد به الرفع الحسي ليطابق قوله (والأرض وضعها) أي خفضها في مركز العالم مدحوة محاطة بالماء نعم لو جعل وضع الأرض عبارة عن ذلها وتسخيرها كقوله هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا لعل تفسيره وإنما وسط قوله (ووضع الميزان) بين رفع السماء ووضع الأرض لأنه لا ينتفع بالميزان إلا إذا كان معلقا في الهواء

شيء قد أدرك وبلغ فقد أنى ومنه قوله غير ناظرين إناه يعني إدراكه وبلوغه كما قال نابغة بنى ذبيان ويخضب لحية غدرت وخانت \* بأحر من نجيع الجوف آن  
يعني مدرك ومنه الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وبين حميم أن يقول انتهى حره **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وبين حميم أن يقول غلى حتى انتهى غليه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وبين حميم أن قال قد بلغ إناه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال الآني الذي قد انتهى حره **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا شبيب عن بشر عن عكرمة عن ابن عباس يطوفون بينها وبين حميم أن قال الآني ما اشتد غليانه ونضجه **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله حميم أن هو الذي قد انتهى غليه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة وبين حميم أن قال أنى طبخها منذ يوم خلق الله السموات والأرض **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يطوفون بينها وبين حميم أن يقول حميم قد أنى طبخه منذ خلق الله السموات والأرض **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن حميم أن يقول حميم قد أنى انتهى حره **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان حميم أن قال قد انتهى حره \* وقال بعضهم غنى بالآني الحاضر ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يطوفون بينها وبين حميم أن قال يطوفون بينها وبين حميم حاضر الآني الحاضر وقوله فبأي آلاء بكما تكذبان يقول فبأي نعم بكما معشر الجن والإنس التي أنعمها عليكم يعقوب بنه أهل الكفر به وتكرمه أهل الإيمان به تكذبان ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولن خاف مقامه به جنتان فبأي آلاء تكذبان ذواتا أنفان فبأي آلاء بكما تكذبان) يقول تعالى ذكره ولن اتق الله من عباده تخاف مقامه بين يديه فأتطاعه بأداء فرائضه واجتناب معاصيه جنتان يعني بستانين وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وإن اختلفت ألفاظهم في البيان عن تأويله غير أن معنى جميعهم يؤل إلى هذا ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولمن خاف مقامه به جنتان قال وعد الله جل ثناؤه المؤمنين الذين خافوا مقامه فأدوا فرائضه الجنة **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولمن خاف مقامه به جنتان يقول خاف ثم اتقى والخائف من ركب طاعة الله وترك معصيته **حدثني** أبو السائب قال ثنا ابن أدریس عن الأعمش عن مجاهد في قوله ولمن خاف مقامه به جنتان هو الرجل يهيم بالذنب فيذ كرمقام به فينزع **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن منصور عن مجاهد قوله ولمن خاف مقامه به جنتان قال الرجل يهيم بالذنب فيذ كرمقامه بين يدي الله فيتركه فله جنتان \* قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قوله ولمن خاف مقامه به جنتان قال الرجل يهيم بالمعصية فيذ كرمقامه به جنتان \* قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد ولمن خاف مقامه به جنتان قال في الذي إذا هم بمعصية كها **حدثنا** نصر

ابن علي قال ثنا اسحق بن منصور عن مجاهد قوله ولمن خاف مقام رب جنتان قال هو الرجل يهيم بمعصية الله تعالى ثم يتركها مخافة الله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد ولمن خاف مقام رب جنتان قال يذنب الذنب فيذكر مقام رب فيدعه **حدثنا** محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم في هذه الآية ولمن خاف مقام رب جنتان قال اذا اراد ان يذنب أمسك مخافة الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولمن خاف مقام رب جنتان قال ان المؤمنين خافوا ذاكهم المقام فعملوا له ودانوا له وتعبدوا بالليل والنهار **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا ابو العرام قال ثنا قتادة في قوله ولمن خاف مقام رب جنتان قال ان الله مقاما قد خلقه المؤمنون **حدثني** محمد بن موسى قال ثنا عبد الله بن الحرث القرشي قال ثنا شعبة بن الحجاج قال ثنا سعيد الجري عن محمد بن سعد عن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن خاف مقام رب جنتان قلت وان زني وان سرق قال وان زني وسرق وان رجم أنف ابي الدرداء **حدثني** زكريا بن يحيى بن ابيان المصري قال ثنا ابن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر عن محمد بن ابي حرملة عن عطاء بن يسار قال اخبرني ابي الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ يوما هذه الآية ولمن خاف مقام رب جنتان فقلت وان زني وان سرق يا رسول الله قال ولمن خاف مقام رب جنتان قال فقلت يا رسول الله وان زني وان سرق قال ولمن خاف مقام رب جنتان فقلت وان زني وان سرق يا رسول الله فقال وان زني وان سرق رغم أنف ابي الدرداء **حدثنا** علي بن سهل قال ثنا مؤمل قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن ابي بكر عن ابي موسى عن ابيه قال حماد لا أعلمه الا رفعه في قوله ولمن خاف مقام رب جنتان قال جنتان من ذهب للقرين أو قال للسابقين وجنتان من ورق لأصحاب اليمين **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن ابيه قال ثنا سيار قال قيل لابي الدرداء في هذه الآية ولمن خاف مقام رب جنتان فتيل وان زني وان سرق فقال وان زني وان سرق وقال انه ان خاف مقام رب لم يزن ولم يسرق **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن ابن المبارك عن سعيد الجري عن رجل عن ابي الدرداء ولمن خاف مقام رب جنتان فقال ابي الدرداء وان زني وان سرق قال نعم وان رغم أنف ابي الدرداء **حدثنا** ابو كريب قال ثنا ابن الصلت عن عمرو بن ثابت عن ذكره عن ابي وائل عن ابن مسعود في قوله ولمن خاف مقام رب جنتان قال وان زني وان سرق **حدثني** يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولمن خاف مقام رب جنتان قال جنتان السابقين فقرا ذواتا أنفان فقر أحق بلغ كأنهن الياقوت والمرجان ثم رجع الى أصحاب اليمين فقال ومن دونهما جنتان فذكر فضلها وما فيهما **حدثني** يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولمن خاف مقام رب جنتان قال مقامة حين يقوم العباد يوم القيامة وقرأ يوم يقوم الناس لرب العالمين وقال ذاك مقام ربك وقوله فبأي آلاء ربك تكذبان يقول تعالى ذكره فبأي نعم ربك ما فيها الثقلان التي أنعم عليكم بانابته المحسن منكم ما وصف جل ثناؤه في هذه الآيات تكذبان وقوله ذواتا أنفان يقول ذواتا ألوان واحدها فن وهو من قولهم افتن فلان في حديثه اذا أخذ في فنون منه موزروب وبخر الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسين ابن يزيد الطحان قال ثنا عبد السلام بن حرب عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن

بين الأرض والسما والسماء وهذا أمر حسي وأما العقلي فهو أنه بدأ أولا من التعميد كذا القرآن الذي هو بيان الشرائع والتكاليف ثم أتبعه ذكر كيفية خلق الإنسان وقواه النفسانية وما يتم به معاشه من السماويات والأرضيات ثم ذكر أنه خلق لأجلهم آلة الوزن بها يقيمون العدالة في معاملاتهم وأمور تخدمهم فصار كما مر في حم عسق الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان وكما يحىء في الحديد وأنزلنا معهم الكتاب والميزان وأن في قوله (الأتظنوا) مفسرة أو ناصبة أي لا، لا تتجاوزوا حدا الاعتدال في شأن هذه الآية أي في شأن الوزن ثم أكد المذكر بقوله اثباتا ونفيا (وأقيموا الوزن بالقسط) قومه أو قوموا لسان الميزان بالعدل (ولا تحسروا الميزان) أي لا تجعلوها سببا للخسران والتطفيف وفي تكرير لفظ الميزان بل في ورود هذه الجملة المتقاربة الدلالة مكررة إشارة الى الاهتمام بأمر العدل ونذب اليه وتحريض عليه وقيل الأول ميزان الدنيا والثاني ميزان الآخرة والثالث ميزان العقل وقيل نزلت متفرقة فاقتضى الاظهار قوله (للأنام) أي لكل ما على ظهر الأرض من دابة وقيل للانسان وخص بالذكور لشرفه ولأن الباقي خلق لأجله (فيها فاكهة) التنوين للتعظيم وهي كل ما يتفكه به وقد أفرد النخل بالله كره للتفضيل ولأنه فاكهة غذائية والا كما جمع كم وهو وعاء الثمر ثم ذكر أقوات البهائم والانسان قائلا (والحب ذو العصف) وهو ورق الزرع

أول اثنين وقال القراء والسدى وهو أول ما ينبت من الزرع (والريحان) الورق ومن رفع فعلى حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أى وذو الريحان وقال الحسن وابن زيد على هذه القراءة هور يحنكم الذى يشم ثم خاطب الجن والانس بقوله (فبأى آلاء ربكم تكذبان) عن جابر ابن عبد الله قال قرأ علي بن رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الزمر حتى ختمها ثم قال ما لى أراكم سكوتا للجن كانوا أحسن منكم ردا ما قرأت عليهم هذه الآية مرة الا قالوا ولا بشئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد قال جابر الله الخطاب فى ربكم للثقلين بدلالة الانام عليهم قلت ربما يصرح به قوله أيها الثقلان سيما بذلك لانهما ثقلا الارض أو بما سجد كركعيه من قوله (خلق الانسان) والجان خلقناه وقيل التكذيب اما باللسان والقلب معا واما بالقلب دون اللسان كالمناققين فكانه قال فيا أيها المكذبان بأى آلاء ربكم تكذبان وقيل أراد فيا أيها المكذبان بالدلائل السمعية والعقلية أو بدلائل الآفاق ودلائل الأنفس والاستفهام للتوبيخ والزجر قوله (خلق الانسان من صلصال) قدم في سورة الحجر الا أنه شبهه هنا بالفضار وهو الخرف بيانا لغاية يس طينته وكرارته والتركيب يدل عليه ومنه الفخور ولولا يس دماغه لم يفخر ومنه الفخر لأنه تشقق البيضة عنه وكل يابس عرضة للتشقق ومنه الخرف لغاية

ابن عباس فى قوله ذواتا أفنان قال ذواتا ألوان حدثنا الفضل بن اسحق قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا عبد الله بن النعمان عن عكرمة ذواتا أفنان قال ظل الأغصان على الحيطان قال وقال الشاعر  
 ما دج شوقك من هديل حمامة \* تدع على فنن الغصون حماما  
 تدعوا بأفرخين صادف ضاريا \* ذا غليلين من الصقور قطاما  
 حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن مجاهد ذواتا أفنان قال ذواتا ألوان \* قال ثنا مهران عن أبي سنان ذواتا أفنان قال ذواتا ألوان حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ذواتا أفنان يقول ألوان من الفا كهة \* وقال آخرون ذواتا أغصان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن رجل من أهل البصرة عن مجاهد ذواتا أفنان قال ذواتا أغصان \* وقال آخرون معنى ذلك ذواتا أطراف أغصان الشجر ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا ثنى أبى قال ثنا عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ذواتا أفنان يقول فيما بين أطراف شجرها يعنى يمس بعضها بعضا كالمعروشات ويقال ذواتا فضول عن كل شئ \* وقال آخرون بل عنى بذلك فضلهما وسعتهما على ماسواهما ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذواتا أفنان يعنى فضلهما وسعتهما على ماسواهما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله ذواتا أفنان قال ذواتا فضل على ماسواهما وقوله فبأى آلاء ربكم تكذبان يقول ته الى ذكره فبأى نعم ربكم معاشر الثقلين التى أنعم عليكم بما نابت به هذا الثواب أهل طاعته تكذبان ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ (فيهما عينان تجريان فبأى آلاء ربكم تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان فبأى آلاء ربكم تكذبان) يقول تعالى ذكره فى هاتين الجنتين عيناء تجريان خلاهما فبأى آلاء ربكم تكذبان وقوله فيهما من كل فاكهة زوجان يقول تعالى ذكره فيهما من كل نوع من الفا كهة ضربان فبأى آلاء ربكم التى أنعم بها على أهل طاعته من ذلك تكذبان ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ (متكئين على فرش بطائنها من إستبرق وجنى الجنتين دان فبأى آلاء ربكم تكذبان) يقول تعالى ذكره ولئن خاف مقام رب جنتان يتنعمون فيهما متكئين على فرش منصوب متكئين على الحال من معنى الكلام الذى قبله لأن الذى قبله بمعنى الخبر عن خاف مقام به أنه فى نعمة وسرور يتنعمون فى الجنتين وقوله على فرش بطائنها من إستبرق وجنى الجنتين يقول تعالى ذكره بطائنها هذه الفرش من غليظ الديباج والاستبرق عند العرب ما غلظ من الديباج وخشن وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يقول يسمى المتاع الذى ليس فى صفاقة الديباج ولا خفة العرقة إستبرقا ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التلويل ذكر من قال ذلك حدثني عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا يحيى بن أبى اسحق قال قال لى سالم بن عبد الله ما الاستبرق قال قلت ما غلظ من الديباج وخشن منه حدثنا محمد بن بشر قال ثنا يحيى بن أبى عروبة عن قتادة عن عكرمة فى قوله إستبرق قال الديباج الغليظ وحدثنا اسحق بن زيد الخطابى قال ثنا الفريابي عن سفيان عن أبى اسحق عن هيرة بن يريم عن ابن مسعود فى قوله فرش بطائنها من إستبرق قال قد أخبرتم بالبطائى فكيف لو أخبرتم بالظواهر حدثنا الرافعى قال ثنا ابن اليمان عن سفيان عن أبى اسحق عن هيرة قال هذه البطائى فأنظركم بالظواهر حدثنا أبو هشام الرافعى قال ثنا أبو داود عن يعقوب عن جعفر عن سعيد قال قيل له هذه البطائى من إستبرق

في يومه مزاجه والجان أبو الجن  
وقيل هو ابليس والمسارج الذهب  
الصافي الذي لا دخان فيه من مرج  
إذا اضطرب ولعلها المخلوطة  
بسواد النار من مرج الشيء اختلط  
وقوله (من نار) بيان لمسارج كأنه  
قيل من صاف من نار ويموز  
أن يكون نارا مخصوصة فيكون  
صفة (رب المشرقين) يعني مشرق  
الصيف ومشرق الشتاء والأول  
مطلع أول السرطان والثاني مطلع  
أول الجدي هذا في بلادنا الشمالية  
والحال في الجنوبية بالعكس قوله  
(مرج البحرين) وقدم في الفرقان  
معناه أرسلهما ملحا وعذبا متلاقيين  
(بينهما برزخ لا يبغيان) أي لا يبغي  
أحدهما على الآخر بالمزاج (يخرج  
منهما) أي من كل منهما وقال في  
الكشاف أعاد الضمير إلى البحرين  
لأنهما فانا خارج من العذب كأنه  
خارج من الملح تقول خرجت  
من البلد ولم تخرج الأمن محلة بل  
من دار وقال أبو علي الفارسي أراد  
من أحدهما حذف المضاف قلت  
ونحو قد سمعت أن الأصداف  
تخرج من البحر الملح ومن الأمكنة  
التي فيها عيون عذبة في مواضع من  
البحر الملح ويؤيده قوله سبحانه  
في فاطر ومن كل ثاكولن لما طريا  
وتستخرجون حلية تلبسونها  
فلا حاجة إلى هذه التكاليف قال  
الفراء وغيره من أهل اللغة اللؤلؤ  
الدر والمرجان ما صغر منه وعن  
مقاتل بالضد ويشبه أن يكون  
اللؤلؤ هذا الجنس المعروف  
والمرجان البسد يقال أنه ينبت في  
بحر الروم والافرنج كالشجر وهو

لما الظواهر قال هذا مما قال الله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وقد زعم أهل العربية أن  
البطانة قد تكون ظهارة والظهارة تكون بطانة وذلك أن كل واحد منهما قد يكون وجها قال  
وتقول العرب هذا ظهر السماء وهذا بطن السماء لظاهرها الذي نراه وقوله وجنى الجنتين دان  
يقول وثمر الجنتين الذي يجتنى قريب منهم لأنهم لا يتعبون بصعود نخلاها وشجرها لاجتناء ثمرها  
ولكنهم يجتنونها من قعود بغير عناء كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة  
قوله وجنى الجنتين دان ثمارهم دانية لا يرد أيديهم عنه بعد ولا شوك ذكر لنا أن نبي الله صلى الله  
عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا يقطع رجل ثمرة من الجنة فتصل إلى فيه حتى يبذل الله  
مكانها خيرا منها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وجنى الجنتين  
دان قال لا يرد يده بعد ولا شوك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي  
عن ابن عباس قوله وجنى الجنتين دان يقول ثمارها دانية وقوله فبأي آلاء ربكما تكذبان يقول  
تعالى ذكره فبأي آلاء ربكما معشر الثقلين التي أنعم عليكم بن أناب أهل طاعته منكم هذا  
الثواب وأكرمهم هذه الكرامة تكذبان ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فبين قاصرات الطرف  
لم يطمئنهن أنس قبلهم ولا جان فبأي آلاء ربكما تكذبان) يقول تعالى ذكره في هذه الفرس التي  
بطائنهم من استبرق قاصرات الطرف وهن النساء اللاتي قد قصر طرفهن على أزواجهن فلا ينظرن  
إلى غيرهم من الرجال ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني  
محمد بن عبيد الحاربي قال ثني أبي عن أبي يحيى عن مجاهد في قوله فبين قاصرات الطرف  
قال قصر طرفهن عن الرجال فلا ينظرن إلا إلى أزواجهن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا  
سعيد عن قتادة فبين قاصرات الطرف الآية يقول قصر طرفهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم  
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قاصرات الطرف قال لا ينظرن  
إلا إلى أزواجهن تقول وعزة ربي وجلاله وجماله أن أرى في الجنة شيئا أحسن منك فالحمد لله  
الذي جعلك زوجي وجعلني زوجك وقوله لم يطمئنهن أنس قبلهم ولا جان يقول لم يمسهن أنس  
قبل هؤلاء الذين وصف جل ثناء وصفتهم وهم الذين قال فيهم ولمن خاف مقام رب جنتان ولا جان  
يقال منه ما طمئ هذا البعير جبل قط (١) أي ما مشطه جبل وكان بعض أهل العلم بكلام العرب  
من الكوفيين يقول الطمئ هو النكاح بالتدمية ويقول الطمئ هو الدم ويقول طمئ إذا دامها  
بالنكاح وإنما عني في هذا الموضع أنه لم يحامعهن أنس قبلهم ولا جان ونحو الذي قلنا في ذلك قال  
أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي  
عن ابن عباس قوله لم يطمئنهن أنس قبلهم ولا جان يقول لم يدمهن أنس ولا جان حدثنا ابن حميد  
قال ثنا مهران عن سفيان عن اسمعيل عن رجل عن علي لم يطمئنهن أنس قبلهم ولا جان قال  
منذ خلقهن حدثنا الحسين بن يزيد الطحان قال ثنا أبو معاوية الضير عن مغيرة بن مسلم  
عن عكرمة قال لا تنقل المرأة طامثا فان الطمئ هو الجماع أن الله يقول لم يطمئنهن أنس قبلهم  
ولا جان حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لم يطمئنهن أنس قبلهم  
ولا جان قال لم يمسهن شيء أنس ولا غيره حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا  
عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد  
في قوله لم يطمئنهن أنس قبلهم ولا جان قال لم يمسهن حدثنا عمرو بن عبد الحميد الأملي قال  
ثنا مروان بن معاوية عن عاصم قال قلت لأبي العالية امرأة طامث قال ما طامث فقال رجل



الفصل المشترك بين المعدن والنبات والحواري السفن الحارية حذف الموصوف للعلم به ومن قرأ (المنشآت) بفتح الشين فمعاها المرفوعات الشرع والتي رفع خشبها بعضها على بعض وركب حتى ارتفعت والقارئي بالكسر أراد الارتفاعات الشرع أو اللأني يتدنن في السير أو يذثن الأمواج بجرهين والأعلام الجبال الضوال شبههن في البحر بالجبال في البر والضمير في (عليها) للأرض بدلالة المقال أو الحال والوجه عبارة عن الذات كما مر في تفسير البسملة وفي قوله كل شيء مالك الا وجهه وقوله ذوصفة للوجه وهو على القياس وفيه دلالة على أن الوجه والرب ذات واحد بخلاف قوله في آخر السورة تبارك اسم ربك فان الاسم غير المسمى في الأصح فلهذا قال ذى الجلال والاكرام ومعناه ذو النعمة والتعظيم كما سبق في البسملة والنعمة في فناء ما على الأرض هو مجيء وقت الجزاء (يسأله من في السموات) من الملائكة (و) من في (الأرض) من الثقلين الملائكة لمصالح الدارين والثقلان لمصالح الدارين وعن مقاتل يسأل أهل الأرض الرزق والمغفرة وتسأل الملائكة أيضا الرزق والمغفرة للناس (كل يوم هو في شأن) سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك الشأن فقال من شأنه أن يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين قلت هذا التفسير يطابق ما مر في الحكمة وما ذكرنا في الكتاب مرارا

حائض يقال أبو العالية حائض اليس يقول الله عز وجل لم يطمئن أنس قبلهم ولا جان فان قال قائل وهل يجامع النساء الجن فيقال لم يطمئن أنس قبلهم ولا جان فان مجاهد روى عنه ما حدثني به محمد بن عمار الأسدي قال ثنا سهل بن عامر قال ثنا يحيى بن يعلى الأسلمي عن عثمان بن الاسود عن مجاهد قال اذا جامع الرجل ولم يسم انطوى الجن على إحليله فجامع معه فذلك قوله لم يطمئن أنس قبلهم ولا جان وكان بعض أهل العلم يتترع بهذه الآية في أن الجن يدخلون الجنة ذكر من قال ذلك حدثني أبو حميد أحمد بن المغيرة الحمصي قال ثني أبو حيوة شريح بن يزيد الحضرمي قال ثني أرطاة بن المنذر قال سألت ضمرة بن حبيب هل للجن من راب قال نعم ثم تبع هذه الآية لم يطمئن أنس قبلهم ولا جان فالانسيات للانس والجنيات للجن وقوله فبأي آلاء بكما تكذبان يقول تعالى ذكره فبأي آلاء بكما معشر الجن والانس من هذه النعم التي أنعمها على أهل طاعته تكذبان ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿كأنهن الياقوت والمرجان فبأي آلاء بكما تكذبان﴾﴾ هل جزاء الاحسان الا الاحسان فبأي آلاء بكما تكذبان ﴿يقول تعالى ذكره كأن هؤلاء القاصرات الطرف اللواتي هن في هاتين الجنة في صفاهن الياقوت الذي يرى ذلك الذي فيه من ورائه فكذلك يرى مخسوفهن من وراء أجسامهن وفي حسنهن الياقوت والمرجان وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر الأثر الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حدثني محمد بن حاتم قال ثنا عبيدة عن حميد عن عطاء بن السائب عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة من أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة من حرير ونحوها وذلك أن الله تبارك وتعالى يقول كأنهن الياقوت والمرجان أما الياقوت فانه لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفية لرأيت من ورائه حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن عطاء بن السائب عن عمرو بن ميمون قال قال ابن مسعود ان المرأة من أهل الجنة لتلبس سبعين حلة من حرير يرى بياض ساقها وحسن ساقها من ورائهن ذلكم بأن الله يقول كأنهن الياقوت والمرجان ألا وانما الياقوت حجر فلو جعلت فيه سلكا ثم استصفية لنظرت الى السلك من وراء الحجر \* قال ثنا ابن علية قال ثنا أبو رجاء عن الحسن في قوله كأنهن الياقوت والمرجان في بياض المرجان حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا ابن فضيل قال ثنا عطاء بن السائب عن عمرو بن ميمون قال أخبرنا عبد الله ان المرأة من أهل الجنة لتلبس سبعين حلة من حرير يرى بياض ساقها وحسنه ونحو ساقها من وراء ذلك وذلك لأن الله قال كأنهن الياقوت والمرجان ألا ترى أن الياقوت حجر فاذا أدخلت فيه سلكا رأيت السلك من وراء الحجر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون قال ان المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى نحو ساقها كما يرى الشراب الأحمر في الزجاج البياض حدثني محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا المطلب ابن زياد عن السدي في قوله كأنهن الياقوت والمرجان قال صفاء الياقوت وحسن المرجان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كأنهن الياقوت والمرجان صفاء الياقوت في بياض المرجان ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال من دخل الجنة فله فيها زوجتان يرى نحو ساقها من وراء ثيابها حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة كأنهن الياقوت والمرجان قال شبه بهن صفاء الياقوت في بياض المرجان حدثنا محمد ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة كأنهن الياقوت والماجان في صفاء الياقوت

من أن القضاء يوم الحكم الديني  
الواقع في الازل والتقدير هو صدور  
تلك الأحكام في أزمنتها المقدرة  
فبالاعتبار الاول قال جف القلم  
بما هو كائن وبالاعتبار الثاني قال  
كل يوم هو في شأن وهذا بالنسبة  
الى المتضيات ولا تفسير في ذاته ولا  
في صفاته ولا في أفعاله وبالجملة انها  
شؤون يديها لا شؤون يتديها وروى  
الواحدى في البسيط عن ابن عباس  
ان مما خلق الله عز وجل لوحا  
من دقة بيضاء دفناه يا قوته حمراء  
قلمه نور وكتبه نور ينظر الله فيه كل  
يوم ثلثمائة وستين نظرة يخلق  
ويرزق ويحيى ويميت ويعزى ويل  
وفعل ما يشاء وحين بين أن كل  
زمان مقدر لاجل شأن قال (سنفرغ  
لكم) قال أهل البيان هو مستعار من  
قول الرجل لمن يتهدده سنفرغ لك  
والمراد تجرد اعينه للايقاع به من  
النكايه فيه والمراد شؤنه ستنهى الى  
شأن الجزاء وقصد المحاسبة ثم هدد  
الثقلين بانهم لا يستطيعون الهرب  
من أحكامه وأقضيته فيهما فقدم  
الشيء اذا خلص منه كالسهم ينفذ من  
الرمية وأقطار السموات والارض  
نواحيهما واحدا قطر وهو في  
الهندسة عبارة عن الخط المنصف  
للدائرة والسلطان القوة والغلبة أراد  
أنه لا مفر من حكمه الا بتسلط تام  
ولا سلطان فلا مفر قال الواحدى  
أراد أنه لا خلاص من الموت  
ويحتمل أن يخص هذا بيوم الجزاء  
المشار اليه بقوله سنفرغ لكم ويؤيده  
ما روى أن الملائكة تنزل فتحيط  
بجميع الخلائق فاذا رآهم الجحش  
والانس هربوا فلا يأتون وجهها الا

وبياض المرجان حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كأنهن الياقوت  
والمرجان قال كأنهن الياقوت في الصفاء والمرجان في البياض الصفاء صفاء الياقوتة والبياض  
بياض اللؤلؤ حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان كأنهن الياقوت والمرجان قال  
في صفاء الياقوت وبياض المرجان وقوله فبأى آلاء ربكم تكذبان يقول تعالى ذكره فبأى نعم  
ربكم التي أنعم عليكم معشر الثقلين من اثابته أهل طاعته منكم بما وصف في هذه الآيات تكذبان  
وقوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان يقول تعالى ذكره هل ثواب خوف مقام الله عز وجل  
لمن خافه فأتاحسن في الدنيا عمله وأطاع ربه إلا أن يحسن اليه في الآخرة ربه أن يجازيه على إحسانه  
ذلك في الدنيا ما وصف في هذه الآيات من قوله ولمن خاف مقام ربه حسن الى قوله كأنهن  
الياقوت والمرجان ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وان اختلفت ألفاظهم بالعبارة  
عنه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن  
قتادة هل جزاء الاحسان الا الاحسان قال عملوا خيرا فجوزوا غيرا حدثنا محمد بن عمرو قال  
ثنا عبيدة بن بكار الأزدي قال ثنى محمد بن جابر قال سمعت محمد بن المنكدر يقول في قول الله  
جل ثناؤه هل جزاء الاحسان الا الاحسان قال هل جزاء من أنعمت عليه بالاسلام الا الجنة  
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان  
قال ألا تراه ذكرهم ومنازلهم وأزواجهم والأنهار التي أعد لهم وقال هل جزاء الاحسان الا  
الاحسان حين أحسنوا في هذه الدنيا أحسننا اليهم أدخلناهم الجنة حدثنا ابن حميد قال ثنا  
مهران قال ثنا سفيان عن سالم بن أبي حفصة عن أبي يعلى عن محمد بن الحنفية هل جزاء  
الاحسان الا الاحسان قال هي مسجلة للبر والفاجر وقوله فبأى آلاء ربكم تكذبان يقول فبأى  
نعم ربكم معشر الثقلين التي أنعم عليكم من اثابته المحسن منكم بإحسانه تكذبان ﴿القول في تأويل  
قوله تعالى ﴿ومن دونهما جنتان فبأى آلاء ربكم تكذبان مدهامتان فبأى آلاء ربكم تكذبان  
فيهما عينان نضاحتان فبأى آلاء ربكم تكذبان﴾ يقول تعالى ذكره ومن دون هاتين الجنة  
اليتين وصف الله جل ثناؤه صفتها التي ذكر أنهما لمن خاف مقام ربه جنتان ثم اختلف أهل  
التأويل في معنى قوله ومن دونهما في هذا الموضع فقال بعضهم معنى ذلك ومن دونهما في الدرج  
ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن منصور الطوسي قال ثنا اسحق بن سليمان قال ثنا عمرو  
ابن أبي قيس عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله وكان  
عرشه على الماء قال كان عرش الله على الماء ثم اتخذ لنفسه جنة ثم اتخذ دونها جنة أخرى ثم  
أطبقيهما بلؤلؤة واحدة قال ومن دونهما جنتان وهي التي لا تعلم أو قال وهما التي لا تعلم نفس  
ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قال وهي التي لا تعلم الخلائق ما فيهما أو ما فيها  
يأتيهم كل يوم منها أو منهما تحفة حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن عنبسة عن سالم  
الأفطس عن سعيد بن جبيرة بنحوه \* وقال آخرون بل معنى ذلك ومن دونهما في الفضل ذكر  
من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن دونهما جنتان  
هما أدنى من هاتين لأصحاب اليمين وقوله فبأى آلاء ربكم تكذبان يقول فبأى نعم ربكم التي أنعم  
عليكم بآثابه أهل الاحسان ما وصف من هاتين الجنة تكذبان وقوله مدهامتان يقول تعالى  
ذكره مسوأتان من شدة خضرتهما ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال  
ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله

وجدوا المسألة أحاطت به  
ومضد قولة عقبيه يرسل عليكما  
الآية جافى الخبر يحاط على الخلق  
بلسان من نار ثم ينادون يا معشر  
الجن والاناس الآية وذلك قوله  
(يرسل عليكما شواظ من نار وهو  
الذهب الذي لا دخان له معه وقرا  
ابن كثير بكسر الشين لغة أهل مكة  
يقولون صوار بالضم والكسر  
والنحاس الدخان ومن قرأ بالرفع  
فمعناه يرسل عليكما هذامرة وهذا  
مرة ويمحوز أن يرسل معاً من غير  
أن يمزج أحدهما بالآخر ومن قرأ  
بالجر فبتقدير وشئ من نحاس  
وعن أبي عمرو أن الشواظ يكون  
من الدخان أيضاً وقيل هو الصفر  
المذاب يصب على رؤسهم وعن  
ابن عباس إذا خرجوا من قبورهم  
ساقهم شواظ إلى المحشر (فلا  
تذصران) فلا تمتنعان (فاذا انشقت  
السماء) لتزول المسألة (فكانت  
وردة) أي حمراء (كالدهان) وهو  
جمع الدهن أو اسم ما يدهن به  
كالخزام والادام شبها بدهن  
الزيت كقوله كالهلل وهو دردي  
الزيت وقيل الدهان الاديم  
الأحمر عن ابن عباس تصير كلون  
القرص الورد وقيل تحمر  
أحرار الورد ثم تذوب ذوبان الدهن  
وقال قتادة هي اليوم خضراء ولها  
يوم القيامة لون آخر يضرب إلى  
الحمرة والقاء في قوله فاذا التعتيب  
وفي فكانت للعطف والجواب  
محذوف كما يسجي عن قوله إذا السماء  
انشقت والمراد أنها لا ينتصران  
حين إرسال الشواظ عليهما حين  
تنشق السماء وصارت الأرض

مدهامتان يقول خضراوان حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن  
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله مدهامتان قال خضراوان من الرى ويقال ملتفتان حدثني  
موسى بن عبد الرحمن السروي قال أخبرنا محمد بن بشر قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن حارثة  
ابن سليمان السبي قال سمعت ابن الزبير وهو يفسر هذه الآية على المنبر وهو يقول هل تدرون  
ما مدهامتان خضراوان من الرى حدثني محمد بن عماره هو الأسدي قال ثنا عبيد الله بن  
موسى قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن حارثة بن سليمان هكذا قال ابن الزبير مدهامتان  
خضراوان من الرى حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا مروان بن معاوية عن اسمعيل بن  
أبي خالد عن حارثة بن سليمان أن ابن الزبير قال مدهامتان قال هما خضراوان من الرى حدثنا  
الفضل بن الصباح قال ثنا ابن فضيل عن عطاء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مدهامتان  
قال خضراوان حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس عن أبيه عن عطية مدهامتان قال  
خضراوان من الرى حدثني محمد بن عماره قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسمعيل بن  
أبي خالد عن أبي صالح في قوله مدهامتان قال خضراوان من الرى حدثنا ابن حميد قال ثنا  
يعقوب عن عتبة عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبيرة مدهامتان قال علاهما الرى من السواد  
والخضرة \* قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبيرة مدهامتان قال خضراوان  
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا  
الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله مدهامتان قال مسودتان  
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله مدهامتان يقول خضراوان من  
الرى ناعماتان حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله مدهامتان  
قال خضراوان من الرى إذا اشتدت الخضرة ضربت إلى السواد حدثني يعقوب قال ثنا  
ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله مدهامتان قال ناعماتان حدثنا ابن حميد قال ثنا  
مهران عن أبي سنان مدهامتان قال مسودتان من الرى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب  
قال قال ابن زبدي في قوله ولمن خاف مقام رب جنتان قال جنتا السابقين فقرأوا أنا فنان وقرا كأنهن  
الباقوت والمرجان ثم رجع إلى أصحاب اليمين فقال ومن دونهما جنتان فذكر فضلها وما فيهما  
قال مدهامتان من الخضرة من شدة خضرتها حتى كادت تكونان سوداوين حدثني محمد بن  
سنان القزاز قال ثنا الحسين بن الحسن الأشقر قال ثنا أبو كدينة عن عطاء بن السائب  
عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله مدهامتان قال خضراوان وقوله فبأي آلاء ربكما  
تكذبان يقول فبأي نعم ربكما التي أنعم عليكم بأنابته أهل الاحسان ما وصف في هاتين الجنتين  
تكذبان وقوله فيهما عيان نضاختان يقول تعالى ذكره في هاتين الجنتين اللتين من دون الجنتين  
اللتين هما لمن خاف مقام رب عيان نضاختان يعني قوارتان واختلف أهل التأويل في المعنى  
الذي ينضخان به فقال بعضهم ينضخان بالماء ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السرى  
قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن عكرمة في قوله فيهما عيان نضاختان قال ينضخان بالماء  
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله نضاختان قال ينضخان بالماء  
حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فيهما عيان  
نضاختان يقول نضاختان بالماء \* وقال آخرون بل معنى ذلك أنها ملتفتان ذكر من قال ذلك

والمحو والهواء كلها نازا وتذهب  
السما كما يذوب النحاس الأحمر  
كيف تتصان ويمن أن يكون  
وجه تشبيه السماء يومئذ بالدهن  
هو الميعاف والذوبان بسرعة وعدم  
رسوب الخبث نجس الحديد  
ونحوه والغرض بيان بساطة السماء  
وأنه لا اختلاف للأجزاء فيها  
(فيؤمئذ لا يستل عن ذنبه  
انس ولا جان) وضع الجان الذي  
هو أبواجن موضع الجن كما يقال  
هاشم ويراد ولده والضمير في  
ذنبه عائدا إلى الانس لان الفاعل  
رتبه التقديم وكأنه قيل لا يستل  
بعض الانس عن ذنبه ولا بعض  
الجن والجمع بين هذه الآية وبين  
قوله فوربك لنسألنهم هو مامر من  
أن المواطن مختلفة أولا يستل سؤال  
استعلام وانما يستل سؤال توبيخ  
وتقريع وعندى أن بيان عدم  
احتياج المذهب إلى المسؤال عن  
حاله لأن كل ما هو اليوم فيه كامن  
فذلك في يوم القيامة يظهر ويرزمن  
ظلمة الطبيعة والعصيان أو من نور  
الطاعة والايمان واليه الإشارة  
بقوله (يعرف المجرمون بسيماهم)  
من سواد الوجه وزرقة العين  
(فيؤخذ) كل منهم أو جنس المجرم  
(بالنواصي) أى بسببها ولعل المراد  
أن تجعل الأقدام مضمومة  
إلى النواصي من خلف أو من قدام  
ويلقون في النار روى الحسن عن  
أنس بن مالك قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول والذي  
نفسى بيده لقد خلقت ملائكة  
جهنم قبل أن تخلق جهنم بالف  
عام فنهزم كل يوم يزدادون قوة إلى

حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله  
عينان نضاختان قال مملكتان لا تتقطعان \* وقال آخرون نضاختان الماء والفاكهة ذكر من  
قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد في قوله  
فيهما عينان نضاختان قال بالماء والفاكهة \* وقال آخرون نضاختان بالوان الفاكهة ذكر من  
قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد فيهما عينان  
نضاختان قال نضاختان بالوان الفاكهة \* وقال آخرون نضاختان بالخير ذكر من قال ذلك  
حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن أبي عن أبيه عن ابن عباس  
قوله فيهما عينان نضاختان يقول نضاختان بالخير \* وأولى الأقوال في ذلك باسحاب قول مز  
قال عن ذلك أنهما نضاختان بالماء لأنه المعروف بالعيون إذ كانت عيون ماء وقوله فبأى آلاء  
ربكما تكذبان يقول تعالى ذكره فبأى نعم ربكما التي أنعم عليكم بأثباته محسنكم هذا الثواب الجزيل  
تكذبان \* القول في تأويل قوله تعالى (فيهما فاكهة ونخل ورقان فبأى آلاء ربكما تكذبان  
فيهن خيرات حسان فبأى آلاء ربكما تكذبان) يقول تعالى ذكره وفي هاتين الجنتين المدهامتين  
فاكهة ونخل ورقان وقد اختلف في المعنى الذي من أجله أعيد ذكر النخل والمان وقد ذكر  
قبل أن فيهما الفاكهة فقال بعضهم أعيد ذلك لأن النخل والمان ليسا من الفاكهة \* وقال آخرون  
هما من الفاكهة وقالوا قلنا هما من الفاكهة لأن العرب تجعلهما من الفاكهة قالوا فان قيل لنا  
فكيف أعيدوا قدمي ذكرهما مع ذكر سائر الفواكه قلنا ذلك بكقوله حافظوا على الصلوات  
والصلاة الوسطى فقد أمرهم بالمحافظة على كل صلاة ثم أعاد العصر تشديدا لها كذلك أعيد  
النخل والمان ترغيبا لأهل الجنة وقال وذلك كقوله ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن  
في الأرض ثم قال وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب وقد ذكرهم في أول الكلمة في قوله  
من في السموات ومن في الأرض حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن  
رجل عن سعيد بن جبيرة قال نخل الجنة جذوعها من ذهب وعروقها من ذهب وكرانيها من  
زمردوس عصفها كسوة لأهل الجنة ورطبها كاللداء أشد بياضا من اللبن وألين من الزبد وأحلى  
من العسل ليس له عجم \* قال ثنا ابن ثور عن معمر عن زيد بن أسلم عن وهب الدماري قال  
بلغنا أن في الجنة نخلا جذوعها من ذهب وكرانيها من ذهب وجريدها من ذهب وسعفها كسوة  
لأهل الجنة كأحسن حلل رآها الناس قط وشمائيلها من ذهب وعراجينها من ذهب وثفاريقها  
من ذهب ورطبها أمثال القلال أشد بياضا من اللبن والفضة وأحلى من العسل والسكر وألين من  
الزبد والسمن وقوله فبأى آلاء ربكما تكذبان يقول فبأى نعم ربكما تكذبان يقول فبأى نعم ربكما  
التي أنعمها عليكم بهذه الكرامة التي أكرم بها محسنكم تكذبان وقوله فيهن خيرات حسان يقول  
تعالى ذكره في هذه الجنة الأربع اللواتي اثنتان منهن لمن يخاف مقام ربه والأخرى منهن من  
دونهما المدهامتان خيرات الأخلاق حسان الوجوه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا  
سعيد عن قتادة فيهن خيرات حسان يقول في هذه الجنة خيرات الأخلاق حسان الوجوه  
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله خيرات حسان قال خيرات  
في الأخلاق حسان قال في الوجوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله  
فيهن خيرات حسان قال الخيرات الحسان الحور العين حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن  
مروان قال ثنا أبو العلام عن قتادة فيهن خيرات حسان قال خيرات الأخلاق حسان الوجوه

قوتهم حتى يقبضوا من قبضوا عليه  
 بالنواصي والأقدام ويجوز أن  
 يكون الفعل مسندا إلى قوله  
 بالنواصي نحو ذهب يزيد ثم ذكر  
 أنهم يوبخون بقول الملائكة لهم  
 (هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون)  
 والأصل الخطاب والالتفات  
 للتبديد والتسجيل عليهم بالجرم  
 والآتي الذي بلغ منتهى حره قال  
 الزجاج أني يأتي أنا إذا انتهى في  
 النضج والحرارة والمعنى أنهم  
 لا يزالون طائنين بين عذاب الجحيم  
 وبين الجحيم وذلك حين ما يستغيثون  
 كقوله وإن يستغيثوا يغاثوا بماء  
 كالمهل قال جبار الله نعمته فيأذره  
 من الأهوال وأنواع المخاوف هي  
 نجاه الناجي منه وما في الإنذار به من  
 اللطف. ويمكن أن يراد بأي الآلاء  
 المعدودة في أول السورة تكذبان  
 فتستحقان هذه الأشياء المذكرة  
 من العذاب ثم شرع في ثواب أهل  
 الخشية والطاعة قائلا (ولن خاف  
 مقام ربه) وقدم نظيره في إبراهيم  
 قوله ذلك لمن خاف مقامي قال  
 المفسرون الجحيم أحدهما الخائف  
 الإنسي والثانية الخائف الجن أو  
 أحدهما لفعل الطاعات والثانية  
 لترك المنكرات وأحدهما للجزاء  
 والأخرى للزائد عليه تفضلا أو  
 هما جنة عدن وجنة النعيم أو  
 أحدهما جسمانية والأخرى  
 روحانية وقيل التثنية للتأكيد  
 كقوله ألقيا وهو ضعيف والأفنان  
 جمع الفن وهو الغصن المستقيم  
 طولا قاله مجاهد بكرة والكلي  
 وغيرهم وإنما خصها بالذكور لأنها  
 هي التي تورق وتثمر وتظل والساق

حدثنا أبو هشام قال ثنا وكيع عن سفيان عن جابر عن القاسم بن أبي بزة عن أبي عبيد عن  
 مسروق عن عبد الله فيهن خيرات خسان قال في كل خيمة زوجة حدثنا أحمد بن عبد الرحمن  
 ابن وهب قال ثنا محمد بن الفرج الصدفي الديلمي عن عمرو بن هاشم عن ابن أبي كريمة عن  
 هشام بن حسان عن الحسن عن أمه عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله أخبرني عن قوله فيهن  
 خيرات حسان قال خيرات الأخلاق حسان الوجوه قوله فبأي آلاء يكذب أن يقول فبأي  
 نعم ربك التي أنعم عليكم بما ذكر تكذبان ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (حور مقصورات  
 في الخيام فبأي آلاء يكذب أن يقول فبأي آلاء يكذب أن يقول فبأي آلاء يكذب أن يقول فبأي  
 بقول تعالى ذكره، فخرنا عن هؤلاء الخيرات الحسان حور يعني بقوله حور بيض وهي جمع حوراء  
 والحوراء البيضاء وقد بينا معنى الحور في ماضي بشواهد المغنية عن أعادتها في هذا الموضع ونحو  
 الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام قال ثنا عبيد الله بن  
 موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي يعجب القتيبي عن مجاهد حور قال بيض \* قال ثنا أبو نعيم  
 عن إسرائيل عن مسلم عن مجاهد حور قال بيض \* قال ثنا وكيع قال ثنا سفيان عن  
 منصور عن مجاهد حور قال النساء حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول حدثنا عبيد  
 قال سمعت الضحاك يقول في قوله حور مقصورات الحوراء العيناء الحسناء حدثنا ابن حميد  
 قال ثنا مهران عن سفيان الحور سواد في بياض \* قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد  
 في قوله حور مقصورات في الخيام قال الحور البيض قلوبهم وأنفسهم وأبصارهم وأما قوله  
 مقصورات فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم تأويله أنهم قصرن على أزواجهن  
 فلا يبيغن بهم بدلا ولا يرفعن أطرافهن إلى غيرهم من الرجال ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام  
 قال ثنا عبيد الله قال أخبرنا إسرائيل عن أبي يعجب القتيبي عن مجاهد مقصورات في الخيام  
 قال قصر طرفهن وأنفسهن على أزواجهن حدثنا أبو هشام قال ثنا وكيع قال ثنا سفيان  
 عن منصور عن مجاهد مقصورات قال قصر طرفهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم حدثنا  
 ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد مقصورات في الخيام قال قصرن  
 أنفسهن وأبصارهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم حدثنا أبو هشام قال ثنا عبيد الله وابن  
 الإيمان عن أبي جعفر عن الربيع مقصورات في الخيام قال قصرن طرفهن على أزواجهن حدثنا  
 ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن مجاهد مقصورات في الخيام قال قصرن  
 أنفسهن وقلوبهن وأبصارهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى  
 ابن يمان عن سفيان عن منصور عن مجاهد مقصورات في الخيام قال قصرن طرفهن على أزواجهن  
 فلا يردن غيرهم حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قوله مقصورات  
 قال مقصورات على أزواجهن فلا يردن غيرهم \* وقال آخرون عن ذلك أنهم محبوسات  
 في المجال ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أبي جعفر عن الربيع  
 عن أبي العالية حور مقصورات في الخيام قال محبوسات في الخيام حدثنا جعفر بن محمد  
 الزورق قال ثنا عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر عن الربيع بمثله حدثنا أبو هشام الرفاعي  
 قال ثنا أبو نعيم عن إسرائيل عن مجاهد عن ابن عباس مقصورات قال محبوسات حدثنا  
 أبو كريب قال ثنا ابن يمان قال أخبرنا أبو معشر السندي عن محمد بن كعب قال محبوسات  
 في المجال حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى، وحدثني الحارث



قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله مقصورات في الخيام قال لا يرحن الخيام حدثني عبيد بن اسمعيل الهباري قال ثنا عثام بن علي عن اسمعيل عن أبي صالح في قوله حور مقصورات في الخيام قال عذاري الجنة حدثنا أبو كريب وأبو هشام قالوا ثنا عثام بن علي عن اسمعيل عن أبي صالح مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله مقصورات قال المحبوسات في الخيام لا يخرجن منها حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله مقصورات في الخيام قال محبوسات ليس بطوافات في الطرق \* والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال إن الله تبارك وتعالى وصفهن بأنهن مقصورات في الخيام والتصر هو الحبس ولم يخصص وصفهن بأنهن محبوسات على معنى من المعنيين الذين ذكرنا دون الآخر بل عم وصفهن بذلك والصواب أن يعم الخبر عنهن بأنهن مقصورات في الخيام على أزواجهن فلا يردن غيرهم كما عم ذلك وقوله في الخيام يعني بالخيام البيوت وقد تسمى العرب هواج النساء خياما ومنه قول لبيد

شافتك ظعن الحى يوم تحملوا \* فتكنسوا قطننا تصرخيا مها

وأما في هذه الآية فإنه عني بها البيوت ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا يحيى عن سعيد قال ثنا شعبة قال ثنا عبد الملك بن ميسرة عن أبي الأحوص عن عبد الله حور مقصورات في الخيام قال الذر المجوف حدثنا الحسن ابن عرفة قال ثنا شبابة قال ثنا شعبة عن عبد الملك عن أبي الأحوص عن عبد الله مثله حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن هشام عن محمد عن ابن عباس في قوله حور مقصورات في الخيام قال الخيمة لؤلؤة أربعة فراسخ في أربعة فراسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب حدثنا أبو هشام قال ثنا أبو نعيم عن إسرائيل عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس في الخيام قال بيوت اللؤلؤ حدثنا محمد بن اسمعيل الأحمسي قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا أدريس الأودي عن شمر بن عطية عن أبي الأحوص قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه أتدرون ما حور مقصورات في الخيام الخيام درججوف \* قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا مسعر عن عبد الملك بن ميسرة عن أبي الأحوص في قوله حور مقصورات في الخيام قال درججوف \* وبه عن أبي الأحوص قال الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب \* قال ثنا أبو داود قال ثنا همام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال الخيمة في الجنة من درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع حدثني أحمد بن المقدم قال ثنا المعتمر قال سمعت أبي يحدث عن قتادة عن خلود المصري قال لقد ذكر لي أن الخيمة لؤلؤة مجوفة لها سبعون مصراعا كل ذلك من درة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جبير أنه قال الخيام درججوف \* قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن مجاهد قال الخيام درججوف حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا وكيع ويعلى عن منصور عن مجاهد في الخيام قال الذر المجوف حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد في الخيام قال خيام درججوف \* قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن حرب بن بشير عن عمرو بن ميمون قال الخيام الخيمة درة مجوفة حدثنا أبو هشام

لاجل ضرورة القيام ولا ضرورة في الجنة ولا كلفة وعن سعيد بن جبير هي جمع فن والمعنى أنهما صاحبتا فنسونا النعم وعلى هذا يكون قوله (فيهما من كل فاكهة زوجان) أي صنفان كتفصيل بعد اجمال والصنفان رطب ويابس أو معروف وغريب (فيهما) أي في كل منهما (عينان تجريان) من جبل من مسك أحدهما في الأعلى والأخرى في الأسفل وقال الحسن تجريان بالماء الزلال أحدهما التسليم والأخرى السلسيل (متكئين) حال من الخائفين المذكورين في قوله ولمن خاف وجوز أن يكون نصبا على المدح قال المنصورون إذا كان بطائن الفرش وهي التي تحت الظهارة مما يلي الأرض من يستبرق فإظنك بظواهرها ويجوز أن يكون ظواهرها السندس والتحقيق أنه لا يعلمها إلا الله كقوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم (وجنى الجنة) أي ثمرها (دان) قريب يناله القاسم والقاعد والنائم قال جابر الله (فيهن) أي في هذه الآلاء المعدودة من الجنة والعينين والفاكهة والفرش والجنى وقيل في الفرش أي عليها وقيل في الجنان لأن ذكر الجنة يدل عليه ولأنهما يشتملان على أما كن ومجالس ومتزهات وهذا الوجه عندى أظهر وسيجيء بيانه بنوع آخر عن قريب قال الفراء الطمث الاغتاض وهو النكاح بالتدمية و(قبلهم) أي قبل أصحاب الجنة واللفظ يدل عليه قال مقاتل هن من حور الجنة وقال الكلبي والشعبي هن من نساء الدنيا أنشئت

خلفا انحرل يجمعهن في هذا الخلق الذي أنشئ فيه انسى ولا جنى قال في الكشف لم يطمئ الانسيات منهن أحد من الانس والجنيات أحد من الجن قلت هذا التفصيل لعله لاحابة اليه يعرف بأدنى تأمل قال الزجاج فيه دليل على أن الجن تطمئ كما تطمئ الانس ثم ذكر أنهم في صفاء الياقوت وبياض اللؤلؤ الصغار (هل جزء الاحسان) في العمل (الا الاحسان) في الجزاء وخص ابن عباس فقال هل جزء من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله إلا الجنة وحين فرغ من نعت جنتي المقربين شرع في وصف جنتين لأصحاب اليمين فقال ومن دونهما أى ومن أسفل منهما في المكان أوفى الفضل أوفيهما وهو الأظهر روى أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم جنتان من فضة أبنيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب أبنيتهما وما فيهما (مدهامتان) هو من الادهيام ادهام يدهام فهو مدهام نظير اسودا يسودا فهو مسودا في اللفظ وفي المعنى وذلك أن كل نبت أخضر فقام خضرته من الري أن يضرب الى السواد (نضاختان) فوارتان والنضغ بالخاء المعجمة أكثر من النضغ وهو الرش قال ابن عباس تتضغ على أولياء الله بالمسك والعنبر والكافور وانما خص النخيل والرمال بالذكور بعد اندراجهما في الفاكهة لفضلهما وشرهما فالنخل فاكهة وطعام والرمال فاكهة ودواء كامل ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله اذا حلف لا يأكلي

قال ثنا وكيع عن سامة بن نبط عن الضحاك قال الخيمة درة مجوفة حدثنا أبو هشام قال ثنا ابن ايمان عن أبي معشر عن محمد بن كعب في الخيام في الجبال \* قال ثنا عبيد الله وابن ايمان عن أبي جعفر عن الربيع في الخيام قال في الجبال حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو بن أبي قيس عن منصور عن مجاهد في الخيام قال خيام اللؤلؤ حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورة له جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في الخيام الخيام اللؤلؤ والفضة كما يقال والله أعلم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله حور مقصورات في الخيام ذكر لنا أن ابن عباس كان يقول الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف باب من ذهب وقال قتادة كان يقال مسكن المؤمن في الجنة يسير الراكب الجواد فيه ثلاث ليال وأناهرة وجنانه وما أعد الله له من الكرامة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال قال ابن عباس الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف باب من ذهب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مقصورات في الخيام قال يقال خيامهم في الجنة من لؤلؤ حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله مقصورات في الخيام قال الخيام الدر المجوف حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا حريز بن عمارة قال ثنا شعبة قال أخبرني عمارة عن أبي مجاز أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في قول الله حرر مقصورات في الخيام قال درج مجوف حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول كان ابن مسعود يحدث عن نبي الله صلى الله عليه وسلم أنه قال هي الدر المجوف يعني الخيام في قوله حور مقصورات في الخيام حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله حور مقصورات في الخيام قال في خيام اللؤلؤ وقوله فبأى آلاء بكما تكذبان يقول فبأى نعم بكما التي أنعم عليكم من الكرامة بآية بحسنكم هذه الكرامة تكذبان وقوله لم يطمئنن انس قبلهم ولا جان يقول تعالى ذكره لم يسهن بنكاح فيدمين انس قبلهم ولا جان وقرأت قراء الأمصار لم يطمئنن بكسر الميم في هذا الموضع وفي الذي قبله وكان الكسائي يكسر احدهما ويضم الأخرى \* والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء الأمصار لانها اللغة الفصيحة والكلام المشهور من كلام العرب وقوله فبأى آلاء بكما تكذبان يقول فبأى نعم بكما التي أنعم عليكم بها مما وصف تكذبان ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان فبأى آلاء بكما تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام ﴾ يقول تعالى ذكره ينعم هؤلاء الذين أكرمهم جل ثاؤه هذه الكرامة التي وصفها في هذه الآيات في الجنيتين اللتين وصفهما متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان واختلف أهل التأويل في معنى الرفرف فقال بعضهم هي رياض الجنة واحدها رفرفة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أنه قال في هذه الآية متكئين على رفرف خضر قال رياض الجنة حدثنا عباس بن محمد قال ثنا أبو نوح قال أخبرنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير مثله حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا سعيد بن جبير في قوله متكئين على رفرف خضر قال الرفرف رياض الجنة \* وقال آخرون هي المحابس ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله متكئين على رفرف خضر يقول المحابس حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله متكئين

فاكهة فكل رمانا أو رطلين من  
 وخالفه صاحبه وهما الشاهني  
 والخيرات مخفف خيرات لأن  
 الخير الذي هو بمعنى التفضيل  
 لا يجمع بجمع الدلالة والمعنى أنهم  
 فاضلات الأخلاق حسان الصور  
 واعلم: سبحانه قال في الموضعين  
 عند ذكر الحورفين وفي سائر  
 المواضع فيهما والسرفيه أن تمام  
 اللذة عند اجتماع النسوان للرجل  
 الواحد هو أن يكون لكل منهن  
 مسكن على حدة متباعد من  
 مسكن الأخرى واسع بحيث  
 يسع ما يليق بحاله أو بمعالها من  
 الجوارى والعلمان وسائر الأسباب  
 فيحصل هناك منتزهات كثيرة  
 كل منها جنة وكأن في ضمير الجمع  
 إشارة إلى ذلك وأما العيون  
 والقوا كما فلم يكن شيء منها بهذه  
 المثابة من كمال اللذة فاكنتي فيها  
 يعود الضمير إلى الجنتين فقط  
 والمقصودات اللواتي قصرن أي  
 حبسن في خدورهن امرأة  
 مقصورة أي مخدرة روى قتادة  
 عن ابن عباس الخيمة درة مجوفة  
 فرسخ في فرسخ فيها أربعة آلاف  
 مصراع من ذهب وعن النبي صلى  
 الله عليه وسلم الخيمة درة مجوفة  
 طولها في السماء ستون ميلا في كل  
 زاوية منها أهل للؤمن لا يراهم  
 الآخرون وقال أهل المعاني كثر  
 الجماع في الدنيا نحو قوله من قبل  
 أن تمسوهن وذكر الجماع في الآخرة  
 بلفظ يقرب من الصريح وهو  
 الطمث فالحكمة في ذلك والجواب  
 أن المباشرة في الدنيا قبيحة لما فيها  
 من قضاء الشهوة وأسقاط القوى

على رفرف خضر قال الرفرف فضول المحابس والبسط حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن  
 أبي رجاء عن الحسن في قوله متكئين على رفرف خضر قال هي البسط أهل المدينة يقولون هي  
 البسط حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان بن سلمة بن كهيل الحضرمي عن  
 رجل يقال له غزوان رفرف خضر قال فضول المحابس \* قال ثنا مهران عن سفيان عن  
 مروان عن عنترة عن أبيه عن ابن عباس قال فضول القرش والمحابس حدثنا ابن بشار قال  
 ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن مروان في قوله رفرف خضر قال فضول المحابس حدثنا  
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله متكئين على رفرف خضر قال الرفرف المحابس  
 حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة رفرف خضر قال محابس خضر  
 حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله  
 رفرف خضر قال هي المحابس حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله  
 متكئين على رفرف خضر قال الرفرف المحابس \* وقال آخرون بل هي المرافق ذكر من قال ذلك  
 حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الحسن الرفرف مرافق خضر وأما  
 العبقري فإنه الطنافس الثخان وهي جماع واحداه عبقريه وقد ذكر أن العرب تسمى كل شيء  
 من البسط عبقريا وبني الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني  
 علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وعبقري حسان قال  
 الزرابي حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن  
 ابن عباس وعبقري حسان قال العبقري الزرابي الحسان حدثني يعقوب قال ثنا هشيم  
 عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله وعبقري حسان قال العبقري عتاق الزرابي حدثنا  
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال العبقري الزرابي حدثنا ابن بشار قال  
 ثنا محمد بن مروان قال ثنا أبو العوام عن قتادة وعبقري حسان قال الزرابي حدثنا ابن  
 عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وعبقري حسان قال زرابي حدثني يونس  
 قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وعبقري حسان قال العبقري الطنافس \* وقال  
 آخرون العبقري الديباج ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان  
 عن مجاهد وعبقري حسان قال هو الديباج والقراء في جميع الأمصار على قراءة ذلك على رفرف  
 خضر وعبقري حسان بغير ألف في كلا الحرفين وذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم خبر غير  
 محفوظ ولا صحيح السند على رفرف خضر وعبقري بالألف والأجراء وذكر عن زهير الفرقبي  
 أنه كان يقرأ على رفرف خضر بالألف وترك الأجراء وعبقري حسان بالألف أيضا وبغير  
 إجراء وأما الرفرف في هذه القراءة فإنها قد تحتمل وجه الصواب وأما العبقري فإنه لا وجه له  
 في الصواب عند أهل العربية لأن ألف الجماع لا يكون بعدها أربعة أحرف ولا ثلاثة صحاح  
 وأما القراءة الأولى التي ذكرت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلو كانت صحيحة لوجب أن تكون  
 الكلمتان غير مجزأتين وقوله بغير ألف لا يرد كما تكذبان يقول تعالى ذكره بغير ألف التي أنعم  
 عليكم من أكرامه أهل الطاعة منكم هذه الكرامة تكذبان وقوله تبارك اسم ربك يقول تعالى ذكره  
 تبارك ذكر ربك يا محمد ذي الجلال يعني ذي العظمة والاكرام يعني ومن له الاكرام من جميع  
 خلقه كما حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ذي  
 الجلال والاكرام يقولوا ذو العظمة والكبرياء آخر تفسير سورة الرحمن عز وجل

(تفسير سورة الواقعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ إذا رجعت الأرض رجاء وبست الجبال بسا فكانت هباء منبثا يعني تعالى ذكره بقوله إذا وقعت الواقعة إذا زلت صيحة القيامة وذلك حين ينفخ في الصور لقيام الساعة كما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول : عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله إذا وقعت الواقعة يعني الصيحة حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال، ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله إذا وقعت الواقعة الواقعة والطامة والصاخة ونحو هذا من أسماء القيامة عظمه الله وحذره عباده وقوله ليس لوقعها كاذبة يقول تعالى ليس لوقعه الواقعة تكذيب ولا مردودية ولا مشنوية والكاذبة في هذا الموضع مصدر مثل العاقبة والعافية وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليس لوقعها كاذبة أي ليس لها مشنوية ولا رجعة ولا ارتداد حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله ليس لوقعها كاذبة قال مشنوية وقوله خافضة رافعة يقول تعالى ذكره الواقعة حينئذ خافضة أقواما كانوا في الدنيا أعزاء إلى نار الله وقوله رافعة يقول رافعت أقواما كانوا في الدنيا وضعا إلى رحمة الله وجنته وقيل خفضت فأسمعت الأدنى ورفعته فأسمعت الأقصى ذكر من قال في ذلك ما قلنا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد الله يعني العتكي عن عثمان بن عبد الله بن سراقه قوله خافضة رافعة قال الساعة خفضت أعداء الله إلى النار ورفعته أولياء الله إلى الجنة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله خافضة رافعة يقول تخللت كل سهل وجبل حتى أسمعت القريب والبعيد ثم رفعت أقواما في كرامة الله وخفضت أقواما في عذاب الله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة خافضة رافعة قال أسمعت القريب والبعيد خافضة أقواما إلى عذاب الله ورافعة أقواما إلى كرامة الله حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة قوله خافضة رافعة قال خفضت وأسمعت الأدنى ورفعته فأسمعت الأقصى قال فكان القريب والبعيد من الله سواء حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي الله عن أبيه عن ابن عباس خافضة رافعة قال سمعت القريب والبعيد حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله خافضة رافعة خفضت فأسمعت الأدنى ورفعته فأسمعت الأقصى فكان فيها القريب والبعيد سواء وقوله إذا رجعت الأرض رجاء يقول تعالى ذكره إذا زلزلت الأرض فخرت تحريكها من قولهم السهم يرتج في الغرض بمعنى يتر ويضطرب وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله إذا رجعت الأرض رجاء يقول زلزلها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قول الله إذا رجعت الأرض رجاء قال زلزلت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إذا رجعت الأرض رجاء يقول زلزلت زلزلة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة

وهي في الآخرة بخلاف ذلك فإنها داعية روحانية تولدة حقيقة فلم يخرج إلى الكناية لأن الكنايات إنما تجري في الهنات قال جار الله متكئين نصب على الاختصاص قلت ويمحزون أن يكون حالا والعامل مضمر يدل عليه قوله (لم لمحتمن انس قبلهم) أي يطمثونهم في حال الاتكاء قال أبو عبيدة والضحاك ومقاتل والحسن الرفرف ضرب من البسط وقيل كل ثوب عريض فهو رفرف ويقال لأطراف البسط وفضول القسطاط رفارف وقال الزجاج الرفرف ههنا رياض الجنة وقيل الوسائد قال جار الله العبقري منسوب إلى عبقرت زعم العرب أنه بلد الجن فينسبون إليه كل شيء غريب عجيب وعن أبي عبيدة كل شيء من البسط عبقرى وهو جمع واحد عبقرية ومما يدل على أن صفات هاتين الجنتين تقاصرت عن الأوليين قوله مدهامتان فإنه دون قوله ذواتا أفنان وذلك أن كمال الخصرة لا يوجب كون البستان ذافن ونضاختان دون تجريان وفاكهة دون كل فاكهة وكذلك صفة الحور والمنتكا قال أهل العلم كرقوله فبأي آلاء ربكما تكذبان إحدى وثلاثين مرة ثمانية منها ذكرها عقيب تعداد عجائب خلقه وذكر المبدأ والمعاد ثم سبعة منها عقيب ذكر النار وأهلها على بند أبواب جهنم وبعده السبعة أورد ثمانية في وصف الجنات وأهلها على عدد أبواب الجنة وثمانية بعدها عقيب وصف الجنات التي هي دونها فمن

اعتقد الثمانية الاولى وعمل بموجبها  
استحق كلنا الثمانية من الله ووقاه  
السبعة السابقة ثم نزه نفسه عما  
لا يليق بجلاله وختم السورة عليه  
والاسم مقجهم كما بينا وفائدة هذا  
التوسيط سلوك سبيل الكفاية كما  
يقال. احية فلان بريئة عن المثالب  
والله، علم بحقائق كلامه

﴿سورة الواقعة مكية غير آية  
وتجمع لون رزقكم حروفها ألف  
وسبعائة وثلاثة كلمها ثلثمائة وثمان  
وتسعون آياتها ست وتسعون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
﴿اذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها  
كاذبة خافضة رافعة اذارجت  
الارض رجا وبست الجبال بسا  
فكانت هباء منبثا وكنتم أزواجا  
ثلاثة فأصحاب الميمنة ما أصحاب  
الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب  
المشأمة والسابقون السابقون أولئك  
المقربون في جنات النعيم ثمة من  
الأولين وقليل من الآخرين على  
سرر موضونة متكئين عليها  
متقابلين يطوف عليهم ولدان  
مخلدون بأكواب وأباريق وكأس  
من معين لا يصدعون عنها  
ولا ينزفون وفاكهة مما يتخيرون  
ولحم طير مما يشتهون وحور عين  
كأمثال اللؤلؤ المكنون جزاء بما  
كانوا يعملون لا يسمعون فيها لغوا  
ولا تأثيما الا قیلا سلا سلا  
وأصحاب النيمين أصحاب البين في  
سدر مخضود وطلح منضود وظل  
ممدود وماء مسكوب وفاكهة  
كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة  
وفرش مرفوعة انا أنشأناهم انشاء

اذا رجعت الارض رجا قال زلزلت زلزالا وقوله وبست الجبال بسا يقول تعالى ذكره فتت  
الجبال فتا فصارت كالدقيق المبسوس وهو المبلول كما قال جل ثناؤه وكانت الجبال كثيبا  
مهيلا والبسيصة عند العرب الدقيق والسويق تلت وتختزادا وذكر عن لص من غطفان أنه  
أراد أن يخبر نخاف أن يعجل عن الخبر قبل الدقيق وأكله عجينا وقال

لاتخزأ خبزنا وبسا بسا \* ملسا بذود الحلسي ملسا

وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح  
قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وبست الجبال بسا يقول ثني فتا **حدثني**  
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وبست  
الجبال بسا قال فتت **حدثنا** ابن بشار قال، ثنا عبد الرحمن قال، ثنا سفيان عن منصور  
عن مجاهد في قوله وبست الجبال بسا قال كاييس السويق **حدثني** أحمد بن عمرو البصري  
قال ثنا حفص بن عمر العدني عن الحكم بن أبان عن عكرمة وبست الجبال بسا قال فتت  
فتا **حدثني** اسمعيل بن موسى ابن بنت السدي قال أخبرنا بشر بن الحكم الاحمسي عن سعيد  
ابن الصلت عن اسمعيل السدي وأبي صالح وبست الجبال بسا قال فتت فتا **حدثنا** ابن حميد  
قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد وبست الجبال بسا قال كاييس السويق  
**حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله وبست الجبال بسا قال صارت  
كثيبا مهيلا كما قال الله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله  
وبست الجبال بسا قال فتت فتا وقوله فكانت هباء منبثا اختلف أهل التأويل في معنى الهباء  
فقال بعضهم هو شعاع الشمس الذي يدخل من الكوة كهيئة الغبار ذكر من قال ذلك **حدثني**  
علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله فكانت هباء منبثا  
يقول شعاع الشمس **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد هباء  
منبثا قال شعاع الشمس حين يدخل من الكوة \* قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد  
في قوله فكانت هباء منبثا قال شعاع الشمس يدخل من الكوة وليس بشئ \* وقال آخرون هو  
ريح الدواب ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن أبي اسحق  
عن الحريث عن علي رضي الله عنه قال ربح الدواب \* وقال آخرون هو ما تطاير من شر النار الذي  
لا عين له ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني  
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فكانت هباء منبثا قال الهباء الذي يذير من البارد اذا اضطربت  
يطير منه الشرر فاذا وقع لم يكن شيئا \* وقال آخرون هو يبس الشجر الذي تذروه الرياح ذكر  
من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله فكانت هباء  
منبثا كيبس الشجر تذروه الرياح يمينا وشمالا **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور  
عن معمر عن قتادة في قوله هباء منبثا يقول الهباء ما تذروه الريح من حطام الشجر وقد بينا معنى  
الهباء في غير هذا الموضع بشواهد فأنغى عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله منبثا فانه يعني  
متفرقا **متفرقا** في قول في تأويل قوله تعالى ﴿وكنتم أزواجا ثلاثة فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة  
وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم﴾  
يقول تعالى ذكره وكنتم أيها الناس أنواعا ثلاثة وضربا كما **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا



بقلناهم أبكاراً غيراً أتراباً لأصحاب  
اليمين ثلثة من الأولين وثلثة من  
الآخرين وأصحاب الشمال ما أصحاب  
الشمال في سموم وحميم وظل من  
يحموم لا بارد ولا كريم أنهم كانوا  
قبل ذلك مترفين وكانوا يصرون على  
الحنث العظيم وكانوا يقولون أنذا  
متنا وكنا تراباً وعظاماً أنالبعون  
أو أبأونا الأولون قل إن الأولين  
والآخرين لمجموعون إلى ميقات  
يوم معلوم ثم إنكم أيها الضالون  
المكذبون لا تكونون شجر من زقوم  
فالتون منها البطون فشاربون  
عليه من الحميم فشاربون شرب الهيم  
هذا نزلهم يوم الدين نحن خلقناكم  
فلولا تصدقون أفأرأيتم ما تمنون  
أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون  
نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن  
بمسوقين على أن نبذل أمثالكم  
وننشككم فيما لا تعلمون ولقد علمتم  
النشأة الأولى فلولا تذكرون أفأرأيتم  
ما تحرثون أنتم تزرعون أم نحن  
الزارعون لو نشاء لجعلناه حطاً ما  
فظلمت تفكهون أنال مغرمون بل نحن  
محرمون أفأرأيتم الماء الذي تشربون  
أنتم أنزلناه من المزن أم نحن المنزلون  
لو نشاء لجعلناه أجاجاً فلولا  
تشكرون أفأرأيتم النار التي تورون  
أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون  
نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للفقيرين  
فسبح باسم ربك العظيم فلا أقسم  
بمواقع العجوم وأنه لقسم لو تعلمون  
عظيم أنه لقراء كريم في كتاب  
مكنون لا يمسه إلا المطهرون تنزيل  
من رب العالمين أفبهذا الحديث أنتم  
ملعونون وتجعلون رزقكم أنكم  
تكذبون فلولا إذا بلغت الحلقوم

ابن ثور عن معمر عن قتادة وكنتم أزواجاً ثلاثة قال منازل الناس يوم القيامة وقوله فأصحاب  
الميمنة ما أصحاب الميمنة وهذا بيان من الله عن الأزواج الثلاثة يقول جل ثناؤه وكنتم أزواجاً  
ثلاثة أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة والسابقون فجعل الخبر عنهم مغنياً عن البيان عنهم على  
الوجه الذي ذكرنا بدلالة الكلام على معناه فقال فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة يعجب نبيه  
محمد منهم وقال ما أصحاب اليمين الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة أي شيء أصحاب اليمين  
وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة يقول تعالى ذكره وأصحاب الشمال الذين يؤخذ بهم ذات  
الشمال إلى النار والرب تسمى اليد اليسرى الشؤمى ومنه قول أعشى بنى نعلبة  
فأنه على شؤمى يديه فذا دها \* بأظلم من فرع الذؤابة أسحماً

وقوله والسابقون السابقون وهم الذين سبقوا إلى الإيمان بالله ورسوله وهم  
المهاجرون الأولون ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا  
ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد الله يعني العتكي عن عثمان بن عبد الله بن سراقه  
قوله وكنتم أزواجاً ثلاثة قال اثنان في الجنة وواحد في النار يقول الحور العين للسابقين والعرب  
الأتراب لأصحاب اليمين حديثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وكنتم  
أزواجاً ثلاثة قال منازل الناس يوم القيامة حديثنا ابن بشار قال ثنا هودبة قال ثنا عوف  
عن الحسن في قوله وكنتم أزواجاً ثلاثة فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة  
ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون إلى ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى بين أصحاب اليمين من الامم السابقة وبين أصحاب اليمين  
من هذه الأمة وكان السابقون من الامم أكثر من سابق هذه الأمة حديثنا بشر قال ثنا يزيد  
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة أي ماذا لهم وماذا أعد لهم  
وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة أي ماذا لهم وماذا أعد لهم والسابقون السابقون أي من كل  
أمة حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول وجدت الهوى ثلاثة أثلاث  
فالمرء يجعل هواء علمه فيديل هواء على علمه ويقهره هواء علمه حتى إن العلم مع الهوى قبيح ذليل  
والعلم ذليل الهوى غالب قاهر فالذي قد جعل الهوى والعلم في قلبه فهذا من أزواج النار وإذا  
كان ممن يريد الله به خيراً استفاق واستنبه فاذا هو عون للعلم على الهوى حتى يديل الله العلم على  
الهوى فاذا حسنت حال المؤمن واستقامت طريقته كان الهوى ذليلاً وكان العلم غالباً قاهراً فاذا  
كان ممن يريد الله به خيراً ختم عمله بأدالة العلم فتوفاه حين توفاه وعلمه هو القاهر وهو العامل به  
وهو الذليل القبيح ليس له في ذلك نصيب ولا فعل والثالث الذي قبح الله هواء بعلمه فلا يطمع  
هواه أن يفلب العلم ولا أن يكون له معه نصف ولا نصيب فهذا الثالث وهو خيرهم كلهم وهو  
الذي قال الله عز وجل في سورة الواقعة وكنتم أزواجاً ثلاثة قال فزوجان في الجنة وزوج في النار  
قال والسابق الذي يكون العلم غالباً للهوى والآخر الذي ختم الله بأدالة العلم على الهوى فهذا  
زوجان في الجنة والآخر هواء قاهر لعلمه فهذا زوج النار واختلف أهل العربية في الرفع أصحاب  
الميمنة وأصحاب المشأمة فقال بعض نحوي البصرة خبر قوله فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة  
وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة قال ويقول زيد ما زيد يريد زيد شديد وقال غيره قوله  
ما أصحاب الميمنة لا تكون الجملة خبره ولكن الثاني عائد على الأول وهو تعجب فكانه قال أصحاب  
الميمنة ما هم والقارعة ما هي والحاققة ما هي فكان الثاني عائد الأول وكان تعجباً والتعجب بمعنى

والخبر ولو كان استفهاما لم يحز أن يكون خبرا للابتداء لأن الاستفهام لا يكون خبرا والخبر لا يكون استفهاما أو التعجب يكون خبرا فكان خبر الابتداء وقوله زيد وما زيد لا يكون الامن كلامين لأنه لا تدخل الواو في خبر الابتداء كأنه قال هذا زيد وما هو أي ما أشده وما أعلمه واختلف أهل التأويل في المعنيين بقوله والسابقون السابقون فقال بعضهم هم الذين صلوا قبلتين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن خارجة عن قرة عن ابن سيرين والسابقون السابقون الذين صلوا قبلتين \* وقال آخرون في ذلك **بما حدثني** به عبد الكريم بن أبي عمير قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا أبو عمرو قال ثنا عثمان بن أبي سودة قال السابقة السابقون أولهم رواحا إلى المساجد وأسرعهم خفوا في سبيل الله والرفع في السابقين من وهين أحدهما أن يكون الأول مرفوعا والثاني ويكون معنى الكلام حينئذ والسابقون الأولون كما يقال السابق الأول والثاني أن يكون مرفوعا بأولئك المقربون يقول جل ثناؤه أولئك الذين يقربهم الله منه يوم القيامة إذا أدخلهم الجنة وقوله في جنات النعيم يقول في بساتين النعيم الدائم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين على سرر موضونة متكئين عليها متقابلين يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون ﴿يقول تعالى ذكره جماعة من الأئمة الماضية وقليل من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهم الآخرون وقليل لهم الآخرون لأنهم آخر الأئمة على سرر موضونة يقول فوق سرر منسوجة قد أدخل بعضها في بعض كما يوضن حلق الدرع بعضها فوق بعض مضاعفة ومنه قول الاعشى

ومن نسج داود موضونة \* تساق مع الحى عيرافيرا

ومنه وضمين الناقة وهو البطان من السيور إذا نسج بعضه على بعض مضاعفا كالخلق خلق الدرع وقيل وضمين وانما هو موضوعون صرف من مفعول إلى فاعيل كما قيل قتيل لمنقول وحكى سماع من بعض العرب أزيار الأجر موضوعون بعضها على بعض يراد مخرج صفيق وقيل انما قيل لها سرر موضونة لأنهم مشبكة بالذهب والجوهر ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال ثنا حصين عن مجاهد عن ابن عباس على سرر موضونة قال مر مولة بالذهب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن الحصين عن مجاهد على سرر موضونة قال مر مولة بالذهب **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى بن عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس قوله على سرر موضونة قال يعني الأسر المرملة **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن مجاهد قال الموضونة المرملة بالذهب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة قوله على سرر موضونة قال مشبكة بالذهب والياقوت **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله موضونة قال مر مولة بالذهب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله على سرر موضونة والموضونة المرملة وهي أوثر السرر **حدثنا** ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة في قوله موضونة قال مر مولة **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر في قوله على سرر موضونة قال مر مولة مشبكة **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول

التعجب ما أصحاب المشأمة ط  
 السابقون ه لا بناء على أن  
 السابقون تأكيد وأجملة بعد خبر  
 المقربون ه ج لاحتمال أن ما بعده  
 خبر مبتدأ محذوف أي هم في  
 جنات النعيم ه الأولين ه لا  
 الآخرين ه لا موضونة ه لا  
 متقابلين ه مخلدون ه لا ميين  
 ه لا لا يتزفون ه لا يتغيرون  
 ه لا يشتهون ه ط لمن قرأ وحوور  
 عين بالرفع المكنون ه ج يعملون  
 ه ثانيا ه لا سلاما ه ط  
 ما أصحاب اليمين ه ط مخضود  
 ه لا منضو ه لا ممدود ه لا  
 مسكوب ه لا كثيرة ه لا  
 ممنوعة ه لا مرفوعة ه ط  
 انشاء ه لا أباكرا ه لا أترابا ه لا  
 اليمين ه ط الأولين ه الآخرين  
 ه ط ما أصحاب الشمال ه ط  
 وحيم ه لا يحوم ه لا ولا كريم  
 ه مترفين ه ج العظيم ه ج  
 لمبعوثون ه لا الأولون ه  
 وآخريين ه لا معلوم ه  
 المكذبون ه لا زقوم ه لا البطون  
 ه ج والوقف أجوز الحميم ه ج  
 الهيم ه ط الدين ه تصدقون  
 ه تمنون ه ط الخالقون ه  
 بمسبوقين ه لا تعلمون ه  
 تذكرون ه تحرثون ه ط  
 الزارعون ه تفكهون ه لمفرون  
 ه لا محرومون ه تشربون  
 ه المتزلون ه تشكرون ه تورون  
 ه ط المنشئون ه للقوين ه ج  
 العظيم ه النجوم ه لا عظيم ه لا  
 كريم ه لا مكنون ه المطهرون  
 ه ط العالمين ه مدهنون  
 ه تكذبون ه الحلقوم ه لا

ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله على سرر موضونة الوضن التشبيك والنسج يقول  
 وسطها مشبك منسوج حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله على سرر  
 موضونة الموضونة المرمولة بالخلد ذلك الوضين منسوجة \* وقال آخرون بل معنى ذلك أنها  
 مصفوفة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن  
 ابن عباس قوله على سرر موضونة يقول مصفوفة وقوله متكئين عليها متقابلين يقول تعالى ذكره  
 متكئين على السرر الموضونة متقابلين بوجوههم لا ينظر بعضهم إلى فقابض كما حدثنا ابن حميد  
 قال ثنا مهران بن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله على سرر متقابلين قال لا ينظر  
 أحدهم في قفا صاحبه وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله متكئين عليها ناعمين حدثنا محمد بن المنثني  
 قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي اسحق في قراءة عبد الله يعني ابن مسعود متكئين عليها  
 ناعمين وقد بينا ذلك في غير هذا الموضع وذكرنا ما فيه من الرواية وقوله يطوف عليهم ولدان  
 مخلدون يقول تعالى ذكره يطوف على هؤلاء السابقين الذين قربهم الله في جنات النعيم ولدان  
 مخلدون واختلف أهل التأويل في تأويل قوله مخلدون فقال بعضهم غني بذلك أنهم ولدان على  
 سن واحدة لا يتغيرون ولا يموتون ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم  
 قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح  
 عن مجاهد مخلدون قال لا يموتون \* وقال آخرون غني بذلك أنهم مقرطون مسورون والذي هو  
 أولى بالصواب في ذلك قول من قال معناه أنهم لا يتغيرون ولا يموتون لأن ذلك أظهر معنييه  
 والعرب تقول للرجل إذا كبر ولم يشمط أنه لخلد وانما هو مفعل من الخلد وقوله بأكواب  
 وأباريق والأكواب جمع كوب وهو من الأباريق ما اتسع رأسه ولم يكن له خرطوم ونحو  
 الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي  
 قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله بأكواب قال الأكواب الجرار من  
 الفضة حدثنا ابن بشار قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد بأكواب وأباريق قال  
 الأباريق ما كان لها آذان والأكواب ما ليس لها آذان حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن  
 قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال الأكواب ليس لها آذان حدثنا يعقوب قال  
 ثنا ابن علية عن أبي رجاء قال سئل الحسن عن الأكواب قال هي الأباريق التي يصب لهم منها  
 حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت أبي قال مر أبو صالح صاحب  
 الكلب قال فقال أبي قال لي الحسن وأنا جالس سله فقلت ما الأكواب قال جرار الفضة المستديرة  
 أفواهها والأباريق ذوات الخراطيم حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن  
 منصور عن مجاهد بأكواب قال ليس لها عرى ولا آذان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال  
 ثنا سعيد عن قتادة قوله بأكواب وأباريق والأكواب التي يغترف بها ليس لها خراطيم وهي  
 أصغر من الأباريق حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله  
 بأكواب وأباريق قال الأكواب التي دون الأباريق ليس لها عرى حدثت عن الحسين قال  
 سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول الأكواب جرار ليست لها عرى  
 وهي بالنبطية كوبا وإياها غني الأعشى بقوله

صريفية طيب طعمها \* لها زبد بين كوب ودين

وأما الأباريق فهي التي لها عرى وقوله وكأس من معين وكأس نحر من شراب معين ظاهر للعيون

تنظرون • لا تبصرون • مدينين  
 • لا صادقين • المقربين • لا  
 نعيم • البير • لا البين •  
 الضالين • لا حميم • لا حميم •  
 اليقين • العظيم • ﴿التفسير  
 (اذا وقعت الواقعة) نظير قولك  
 حدثت الحادثة وكانت الكائنة  
 وهم القيامة التي تقع لاحالة يقال  
 وقع ما كنت أتوقعه أى نزل  
 ما كنت أترقب نزوله واللام فى  
 (لوقتها) للوقت أى لا يكون حين  
 تقع نفس تكذب على الله لأن  
 الايمان حينئذ بما هو غائب الآن  
 ضرورى • الا أنه غير نافع لأنه  
 ايمان اليأس ويجوز ان يراد ليس  
 لها وقتئذ نفس تكذبها وتقول لها لم  
 تكونى لأن انكار المحسوس غير  
 معقول وجوز جارا لله أن يكون من  
 قولهم كذبت فلانا نفسه فى الخطب  
 العظيم اذا شجعت على مباشرة  
 وقالت له انك تطيقه فيكون المراد  
 أن القيامة واقعة لا تطاق شدة  
 وفظاعة وأن الأنفس حينئذ تحذف  
 صاحبها بما تحذته به عند عظام  
 الأمور وقيل هى مصدر كالعافية  
 فيؤل المعنى الى الأول وقال فى  
 الكشف هو بمعنى التكذيب من  
 قولهم حمل على قرنه فما كذب أى  
 فاجبن وما تثبط وحقيقته فما  
 كذب نفسه فيما حدثته به من طاقته  
 له والحاصل من هذا التوجيه أنها  
 اذا وقعت لم تكن لها رجعة ولا  
 ارتداد (خافضة رافعة) أى هى  
 تخفض أقواما وترفع آخرين إما  
 لأن الوقائع العظام تكون  
 كذلك كما قال

وما ان طبنا جبن ولكن \*

منابنا ودولة آخرينا

جار ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا  
 أبو صالح قال ثنا معاوية عن ثنى عن ابن عباس قوله وكأس من معين قال الخمر حدثنا بشر  
 قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكأس من معين أى من خمر جارية حدثت  
 عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وكأس من  
 معين الكأس الخمر حدثنا أبو سنان قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة فى قوله  
 وكأس من معين قال الخمر الجارية حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سلمة  
 ابن نبيط عن الضحاك مثله وقوله لا يصدعون عنها يقول لا تصدع رؤسهم عن شربها فتسكروا  
 ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى اسمعيل بن موسى السهري  
 قال أخبرنا شريك عن سالم عن سعيد قوله لا يصدعون عنها قال لا تصدع رؤسهم حدثنا  
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا يصدعون عنها ليس لها وجع رأس حدثنا  
 ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة لا يصدعون عنها قال لا تصدع  
 رؤسهم حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد لا يصدعون  
 عنها يقول لا تصدع رؤسهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت  
 الضحاك يقول فى قوله لا يصدعون عنها يعنى وجع الرأس وقوله ولا يترفون اختلفت القراء  
 فى قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة يترفون بفتح الزاى ووجهوا ذلك الى أنه لا تترف  
 عقولهم وقراءته عامة قراء الكوفة لا يترفون بكسر الزاى بمعنى ولا ينفد شربهم \* والصواب من  
 القول فى ذلك عندى أنهم قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى فبأيتهم حاقرا القارئ فمصيب فيها  
 الصواب واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك على نحو اختلاف القراء فيه وقد ذكرنا  
 اختلاف أقوالهم فى ذلك وبيننا الصواب من القول فيه فى سورة الصافات فأتغنى ذلك عن اعادته  
 فى هذا الموضع غير أناسند كقول بعضهم فى هذا الموضع لئلا يظن ظان أن معناه فى هذا الموضع  
 مخالف معناه هنالك ذكر قول من قال منهم معناه لا تترف عقولهم حدثنا اسمعيل بن موسى  
 قال أخبرنا شريك عن سالم عن سعيد ولا يترفون قال لا تترف عقولهم حدثنا ابن حميد قال  
 ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد ولا يترفون قال لا تترف عقولهم وحدثنا ابن  
 حميد مرة أخرى فقال ولا تذهب عقولهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا  
 عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ولا يترفون لا تترف عقولهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد  
 قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله ولا يترفون قال لا يغلب أحد على عقله حدثنا ابن بشار قال  
 ثنا يزيد قال ثنا سعيد فى قوله ولا يترفون قال لا يغلب أحد على عقله حدثنا ابن بشار قال  
 ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة فى قول الله ولا يترفون قال لا تغلب على عقولهم وقوله  
 وفاكهة مما يتخيرون يقول تعالى ذكره ويطوف هؤلاء الولدان المخلدون على هؤلاء السابقين بفاكهة  
 من الفواكه التى يتخيرونها من الجنة لأنفسهم وتشتهيها نفوسهم ولحم طير مما يشتهون يقول  
 ويطوفون أيضا عليهم بلحم طير مما يشتهون من الطير الذى تشتهي نفوسهم ﴿القول فى تأويل  
 قوله تعالى﴾ (وحور عين) كأمثال اللؤلؤ المكنون جزاء بما كانوا يعملون لا يسمعون فيها لغوا  
 ولا ثائما الا قیلا سلا سلا ما اختلفت القراء فى قراءة قوله وحور عين فقراءته عامة قراء الكوفة  
 وبعض المدينيين وحور عين بالخفض اتباعا لاعرابها اعراب ما قبلها من الفاكهة ولحم وان  
 كان ذلك مما لا يطاق به ولكن لما كان معروفا معناه المراد أتبع الآخرة الأولى فى الاعراب

كما قال بعض الشعراء

اذا ما الغايات برزن يوما \* وزججن الحواجب والعيونا  
فالعيون تكمل ولا ترجع الا الحواجب فردها في الاعراب على الحواجب لمعرفة السامع معنى  
ذلك وكما قال الآخر

تسمع للاحشاء منه لفظا \* ولليدين جساة ودننا

والجساة غلظ في الدوهى لا تسمع وقرأ ذلك بعض قراء المدينة ومكة والكوفة وبعض أهل  
البصرة بالرفع وحسين على الابتداء وقالوا الحور العين لا يطاف بهن فيجوز العطف بهن في  
الاعراب على اعراب ما كنهه ولحم ولكنه مرفوع بمعنى وعندهم حور عين أولهم حور عين  
والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال انه اقراء تان معروفتان قد قرأ بكل واحدة منهما  
جماعة من القراء مع تقارب معنيهما فتأى القراءتين قرأ القارى فصيبي والحور جماعة حوراء  
وهي النقية بياض العين الشديدة سوادها والعين جمع عينا وهى النجلاء العين في حسن وقوله  
كأمثال اللؤلؤ المكنون يقولون في صفاء بياضهن وحسنهن كاللؤلؤ المكنون الذى قد صين  
في كن وقوله جزاء بما كانوا يعملون يقول تعالى ذكره ثوابهم من الله بأعمالهم التي كانوا يعملونها  
في الدنيا وعوضا من طاعتهم اي ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك  
حدثنا أبو هشام الرافعى قال ثنا ابن يمان عن ابن عيينة عن عمرو عن الحسن وحور عين  
قال شديدة السواد سوا العين شديدة البياض بياض العين \* قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن  
رجل عن الضحاك وحور عين قال بياض عين قال عظام الأعين حدثنا ابن عباس الدورى  
قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قال الحور سودا لحدق  
حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا ابراهيم بن محمد الأسلمى عن عباد بن منصور الباجى أنه سمع  
الحسن البصرى يقول الحور صوايح نساء بنى آدم \* قال ثنا ابراهيم بن محمد عن ليث بن أبي  
سليم قال بلغنى أن الحور العين خلقن من الزعفران حدثنا الحسن بن يزيد الطحان قال حدثنا  
عائشة امرأة ليث عن ليث عن مجاهد قال خلق الحور العين من الزعفران حدثني محمد بن عبيد  
المحاربى قال ثنا عمرو بن سعد قال سمعت ليثا ثنى عن مجاهد قال حور العين خلقن من  
الزعفران \* وقال آخرون بل معنى قوله حور أنهن يحارفين الطرف ذكر من قال ذلك حدثنا  
أبو هشام قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن رجل عن مجاهد وحور عين قال يحارفين الطرف  
وبنحو الذى قلنا في تأويل قوله كأمثال اللؤلؤ قال أهل التأويل وجاء الأثر عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حدثنا أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا أحمد بن الفرج الصدى الديلمى عن عمرو  
ابن هاشم عن ابن أبي كريمة عن هشام بن حسان عن الحسن عن أمه عن أم سلمة قالت قلت  
يا رسول الله أخبرنى عن قول الله كأمثال اللؤلؤ المكنون قال صفاؤه كصفاء الدر الذى  
فى الاصداف الذى لا تمسه الأيدى وقوله لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيا يقول لا يسمعون فيها  
باطلا من القول ولا تأثيا يقول ليس فيها ما يؤثمهم وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل  
البصرة يقول لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيا ولا تأثيم لا يسمعون وانما يسمعون اللغو كما قيل أكلت خبزا  
ولبنا واللبن لا يؤكل بخازت اذ كان معه شئ يؤكل وقوله الاقلام سلاما سلاما يقول  
لا يسمعون فيها من القول الا قلاما أى اسلم مما تكرر وفى نصب قوله سلاما سلاما وجهان  
ان شئت جعلته تابعا للقول ويكون السلام حينئذ هو القيل فكأنه قيل لا يسمعون فيها لغوا

واما الالب لا شقياء الدركات  
وللسعداء الدرجات وامالأن زلزلة  
الساعة تزيل الاشياء عن مقارها  
فتنثر الكواكب وتسير الجبال فى  
الجو يؤيده قوله (اذا رجبت  
الأرض) أى حركت تحريكاً عنيفاً  
حتى يهدم كل بناء عليها (وست  
الجبال بسا) أى فتنت حتى تعدد  
كالسويق أو سبقت من بس الغنم  
اذا ساقها (فكانت) أى صارت  
غبارا متفرقا ثم ذكر أحوال الناس  
يومئذ قائلاً (وكنتم) لفظ الماضى  
لتحقق الوقوع (أزواجا) أى  
أصنافا (ثلاثة) ثم فصلها فقال  
(فأصحاب الميمين) ما أصحاب  
الميمين) وهو تعجب من شأنهم  
كقولك زيد ما زيد سمو بذلك  
لأنهم يؤتون صحائفهم بأيمانهم  
أولأنهم أهل المنزل السنية من قولهم  
فلان منى باليمين اذا وصفته  
بالرفعة عندك وذلك لتيمينهم  
باليمن دون الشمال وتبركهم  
بأنسأخ دون البارح ولعل اشتقاق  
اليمين من اليمن والشمال من الشؤم  
والسعداء ميامين على أنفسهم  
والأشقياء مشائيم عليها روى أن  
أهل الجنة يؤخذ بهم الى جانب  
اليمن وأهل النار يؤخذ بهم فى  
الشمال (والسابقون) الذين سبقوا  
الى مادعاهم الله اليه من التوحيد  
والاخلاص والطاعة (هم السابقون)  
عرف الخبر للبالغة كقوله وشعري  
شعري يريدو السابقون من عرفت  
حالمهم وبلغك وصفهم وعلى هذا  
يحسن الوقف على السابقون  
(أولئك المقربون) الى مقامات  
لا يكشف المقال عنها من الجمال



والعارفون يقولون اللهم اهل الله  
وفي لفظ السنن اشارة الى ذلك  
(وفي جنات النعيم) اخفاء حالهم  
وبيان محل أجسادهم أو هي الجنة  
الروحانية النورانية (ثلاثة من الأولين)  
أي جماعة كثيرة من لدن آدم إلى  
أول زمان نبينا صلى الله عليه وسلم  
قال أهل الاشتقاق أصل الثلاثة من  
الثلث وهو الكسركي أن الأمة من  
الأم وهو الشج كأنها جماعة كسرت  
من الناس وقطعت منهم ثم اشتق  
الامام منه اذ به يحصل الأمة  
المقتدية به (وقليل من الآخرين)  
أي من هذه الأمة قال الزجاج  
الذين عاينوا جميع النبيين وصدقوا  
بهم أكثر من عاين النبي صلى الله  
عليه وسلم وههنا سؤال وهو أنه  
كيف قال ههنا وقليل من الآخرين  
وفيما بعده قال وثلاثة من الآخرين  
والجواب أن الثنتين في آية أصحاب  
اليمين هما جميعا من أمة محمد صلى الله  
عليه وسلم \* جواب آخر وهو أن يقال  
الخطاب في قوله وكنتم أزواجا  
لأمة محمد صلى الله عليه وسلم والأولون  
منهم هم الصحابة والتابعون كقوله  
والسابقون الأولون والآخرين  
منهم هم الذين يلونهم إلى يوم الدين  
ولاريب أن السابقين يكونون  
في الأولين أكثر منهم في الآخرين  
وأما أصحاب اليمين فيوجدون في  
كلا القبيلين كثيرا وعلى هذا يكون  
الترتيب المذكور ساقطا ولا نسخ  
لامكان اجتماع مضموني الخبرين  
في الواقع قال الزجاج وهو قول مجاهد  
والضحاك ينف جماعة ممن تبع النبي  
صلى الله عليه وسلم وعابته وجماعة  
من آمن به وكان بعده وروى

ولا تأثميا الاسلاما سلاما ولكنهم يسمعون سلاما سلاما والثاني أن يكون نصبه بوقوع القيل  
عليه فيكون معناه حينئذ الا قيل سلام فاذا تون نصب قوله سلاما سلاما بوقوع قيل عليه  
§ القول في تأويل قوله تعالى (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين في سدر مخضود وطلح منضود  
وظل ممدود وماء مسكوب) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأصحاب اليمين وهم  
الذين يؤخذ بهم يوم القيامة ذات اليمين الذين أعطوا كتبهم بأيمانهم يا محمد ما أصحاب اليمين أي  
شيء هم وما لهم وماذا أعد لهم من الخير وقيل انهم أطفال المؤمنين ذكر من قال ذلك حدثنا  
محمد بن معمر قال ثنا أبو هشام المخزومي قال ثنا عبد الواحد قال ثنا الأعمش قال ثنا  
عثمان بن قيس أنه سمع راذا بن أبا عمرو يقول سمعت علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول: أصحاب  
اليمين ما أصحاب اليمين قال أصحاب اليمين أطفال المؤمنين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال  
ثنا سعيد عن قتادة في قوله وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين أي ما ذلهم وماذا أعد لهم ثم ابتدأ  
الخبر عماذا أعد لهم في الجنة وكيف يكون حالهم اذا هم دخلوها فقال هم في سدر مخضود يعني  
في ثمسدر موقر حملا قد ذهب شوكه وقد اختلف في تأويله أهل التأويل فقال بعضهم يعني  
بالمخضود الذي قد خضد من الشوك فلا شوك فيه ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا  
أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله سدر مخضود قال خضده وقره من  
الحمل ويقال خضد حتى ذهب شوكه فلا شوك فيه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر  
عن أبيه في سدر مخضود قال زعم محمد بن عكرمة قال لا شوك فيه حدثنا ابن بشار قال ثنا  
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن عكرمة في قوله في سدر مخضود قال لا شوك فيه  
حدثنا ابن بشار قال ثنا هود بن خليفة قال ثنا عوف عن قسامة بن زهير في قوله في سدر  
مخضود قال خضد من الشوك فلا شوك فيه حدثنا أبو حميد الحمصي أحمد بن المغيرة قال  
ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا عمرو بن عمرو بن عبد الله الاحمسي عن السفر بن نسير في قول  
الله عز وجل في سدر مخضود قال خضد شوكه فلا شوك له حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال  
ثنا سعيد عن قتادة قوله في سدر مخضود قال كنا نحدث أنه الموقر الذي لا شوك فيه حدثنا  
ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا قتادة في قوله في سدر مخضود قال ليس فيه شوك حدثنا  
ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن أبي اسحق عن أبي الأخوص في سدر مخضود قال  
لا شوك له حدثنا مهران عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن عكرمة في سدر مخضود قال  
لا شوك فيه وحدثني به ابن حميد مرة أخرى عن مهران بهذا الاسناد عن عكرمة فقال لا شوك  
له وهو الموقر \* وقال آخرون بل عني به أنه الموقر حملا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو  
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا  
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مخضود قال يقولون هذا الموقر حملا حدثني محمد بن سنان القزاز  
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في سدر مخضود قال الموقر  
حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في سدر مخضود  
قال الموقر حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول  
في قوله في سدر مخضود يقول موقر حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء بن  
السائب عن سعيد بن جبير في سدر مخضود قال ثمرها أعظم من القلال وقوله وطلح منضود أما  
القرء فعلى قراءة ذلك بالحاء وطلح منضود وكذا هو في مصاحف أهل الأمصار وروى عن علي

الواهدى في سيره باسناده عن  
ابن عباس أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال جميع الثلثين من أمتي  
وأجاب بعضهم بأنه لما نزلت الآية  
الأولى شق على المسلمين فآزال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يراجع ربه حتى نزلت ثلثة من  
الأولين وثلثة من الآخرين وزفت  
هذه الرواية بظهور ورود الآية  
الأولى في السابقين والثانية  
في أصحاب اليمين وبأن النسخ  
لا يتضح بل لا يصح في الأخبار  
وبأن الآية الأولى لا توجب الحزن  
ولكنها تقتضي الفرح من حيث أنه  
إذا كانت السابقون في هذه الأمة  
موجودين وإن كانوا قليلين وقد صح  
أنه لا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم  
لزم أن يكون بعض الأمة مع محمد  
صلى الله عليه وسلم سابقين فيكونون  
في درجة الأنبياء والرسل الماضين  
ولعل في قوله وإمام أمتي كأنياء  
بنى إسرائيل إشارة إلى هذا وأقول  
غندى أن الجواب الصحيح هو  
أن السابقين في الأمم الماضية  
يجب أن يكونوا أكثر لأن فيض الله  
سبحانه المقدر للنوع الإنساني إذا  
وزع على أشخاص أقل يكون  
نصيب كل منهم أوفر مما لو قسم على  
أشخاص أكثر ولعلنا قد كتبنا في  
هذا المعنى رسالة وعسى أن يكون  
هذا سببا خاتمة نبينا صلى الله عليه  
وسلم أما أصحاب اليمين وهم أهل  
الجنة كما قلنا فانهم كثيرون من  
هذه الأمة لأنهم كل من آمن  
بالله ورسوله وعمل صالحا هذا  
ما نسخ في الوقت والله تعالى أعلم  
بمراحه ثم وصف حال المقرين

ابن أبي طالب رضي الله عنه أنه كان يقرأ وطلع منضود بالعين حدثنا عبد الله بن محمد الزهري  
قال ثنا سفيان قال ثنا زكريا عن الحسن بن سعد عن أبيه رضي الله عنه قرأها طلع منضود  
حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا أبي قال ثنا مجاهد عن الحسن بن سعد عن قيس  
ابن سعد قال قرأ رجل عند علي وطلع منضود فقال علي ما شأن الطلع انما هو وطلع منضود ثم  
قرأ طلعها هضم فقلنا أولا نخولها فقال ان القرآن لا يهاج اليوم ولا يحول وأما الطلع فان معمربن  
المنثي كان يقول هو عند العرب شجر عظام كثير الشوك وأنشد لبعض الجداة  
بشرها دليلها وقالا \* غدا ترين الطلع والحبالا

وأهل التأويل من الصحابة والتابعين فانهم يقولون انه هو الموز حدثنا حميد بن مسعدة قال  
ثنا بشر بن المفضل قال ثنا سليمان التيمي عن أبي سعيد مولى بني رقاش قال سألت  
ابن عباس عن الطلع فقال هو الموز حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا سليمان التيمي  
قال ثنا أبو سعيد الرقاشي أنه سمع ابن عباس يقول الطلع المنضود هو الموز حدثني يعقوب  
وأبو كريب قال ثنا ابن علية عن سليمان قال ثنا أبو سعيد الرقاشي قال قلت لابن عباس  
ما الطلع المنضود قال هو الموز حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال ثنا  
أبو سعيد الرقاشي قال سألت ابن عباس عن الطلع فقال هو الموز حدثنا ابن حميد قال ثنا  
مهران عن سفيان عن التيمي عن أبي سعيد الرقاشي عن ابن عباس وطلع منضود قال الموز  
\* قال ثنا مهران عن سفيان عن الكلبي عن الحسن بن سعيد عن علي رضي الله عنه وطلع  
منضود قال الموز حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن رجل من أهل  
البصرة أنه سمع ابن عباس يقول في الطلع المنضود هو الموز حدثني محمد بن عمرو قال ثنا  
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن  
أبي نجيح عن مجاهد في قوله وطلع منضود قال موز كم لأنهم كانوا يعجبون بوج وظلاله من  
طلعه وسدره حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح  
عن عطاء في قوله وطلع منضود قال الموز حدثنا ابن بشار قال ثنا هوزة بن خليفة عن  
عوف عن قسامة قال الطلع المنضود هو الموز \* قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن  
قتادة في قول الله وطلع منضود قال الموز حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر  
عن قتادة وطلع منضود قال الموز حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة  
وطلع منضود كما تحت أنه الموز حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله  
وطلع منضود قال الله أعلم إلا أن أهل اليمن يسمون الموز الطلع وقوله منضود يعني أنه قد تضيد  
بعضه على بعض وجمع بعضه إلى بعض ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال  
ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عبد الله بن عباس  
قوله وطلع منضود قال بعضه على بعض حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء  
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وطلع منضود مزا كم لأنهم يعجبون بوج وظلاله من  
طلعه وسدره وقوله وظل ممدود يقول وهم في ظل دائم لا تنسخه الشمس فتذهب وكل  
مالا انقطاع له فانه ممدود كما قال لي

غلب البقاء وكنت غير مغلب \* دهر طويل دائم ممدود

وبخو الذي قلنا في ذلك جاءت الآثار وقال به أهل العلم ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن حميد**  
**قال ثنا مهران عن سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون وظل ممدود قال خمسمائة ألف**  
**سنة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن زياد مولى بني**  
**مخزوم عن أبي هريرة قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام اقرؤا ان شئتم وظل**  
**ممدود فبلغ ذلك كعبا فقال صدق والذي أنزل التوراة على لسان موسى والفرقان على لسان محمد**  
**لو أن رجلا ركب حقة أو جذعة ثم دار بأصل تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هراما أن الله غرسها**  
**بيده ونفخ فيها من روحه وإن أفنانها لمن وراء سور الجنة وما في الجنة نهر الا هو يخرج من أصل**  
**تلك الشجرة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن اسمعيل بن أبي خالد عن زياد مولى لبني**  
**مخزوم أنه سمع أبا هريرة يقول ثم ذكر نحوه الا أنه قال وما في الجنة من نهر حدثنا ابن بشار قال**  
**ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون وظل ممدود قال مسيرة**  
**سبعين ألف سنة حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو يحيى بن سليمان عن**  
**هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان**  
**في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرؤا ان شئتم وظل ممدود حدثنا ابن حميد قال**  
**ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن محمد عن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت النبي**  
**صلى الله عليه وسلم يقول ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام اقرؤا ان شئتم وظل ممدود**  
**حدثنا ابن ميمون قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن محمد عن زياد قال سمعت**  
**أبا هريرة يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة**  
**عام لا يقطعها واقرؤا ان شئتم وظل ممدود حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا**  
**شعبة عن أبي الضحى قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة**  
**لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها شجرة الخلد حدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن**  
**جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت أبا الضحاك يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه**  
**وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها سبعين أو مائة عام هي شجرة الخلد حدثنا**  
**ابن المنني قال ثنا أبو داود قال ثنا عمران عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم**  
**قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها \* قال ثنا أبو داود قال ثنا**  
**إمران عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب**  
**في ظلها مائة عام لا يقطعها \* قال ثنا أبو داود قال ثنا عمران عن محمد بن زياد عن أبي هريرة**  
**عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن حماد بن سلمة**  
**عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا**  
**عبدة وعبد الرحمن عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله**  
**عليه وسلم في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة لا يقطعها واقرؤا ان شئتم قوله وظل ممدود**  
**حدثنا أبو كريب قال ثنا فردوس قال ثنا ليث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن**  
**أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة**  
**حدثنا أبو كريب قال ثنا المحاربي عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول**  
**الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا خالد بن الحارث قال ثنا**  
**عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب**

لا يسمعون فيها إلا أن يقولوا سلاما عقيبته سلام ثم عجب من شأن أصحاب اليمين - السدر شجر النبق والخضود الذي لا شوك له كأنه خضد شوكه وقال مجاهد هومن خضد الفصن إذا شاء وهو رطب كأنه من كثرة ثمره ثم أتى صنه والطلع شجر الموز أو أم غيلان كثير الثور طيب الرائحة وعن السدي شجر يشبه طلع الدنيا ولكن له ثمر أحلى من العسل وفي الكشف أن عليا عليه السلام أنكره وقال ما شأن الطلع إنما هو طلع وقرأ قوله لما طلع فضيد فليل أو نحوها قال أي القرآن لا تنهك اليوم ولا تحول قال وعن ابن عباس نحوه قلت وفي هذه الرواية نظر لا يخفى والمنضود الذي نضد بالحمل من أوله إلى آخره فليست له ساق بارزة (وظل ممدود) أي ممتد منبسط كظلي الطلوع والغروب لا يتقلص ويحتمل أن يراد أنه دائم باق لا يزول ولا تنسخه الشمس والعرب تقول لكل شيء طويل لا ينقطع أنه ممدود والمسكوب المصبوب يسكب لهم أين شاؤا وكيف شاؤا أو يسكبه الله في مجاريه من غير انقطاع أو أراد أنه يجري على الأرض في خير أخدود (لامقطوعة) في بعض الاوقات (ولاممنوعة) عن طالبها بنحو حظيرة أو ليلد ثمن كما هوشان البساتين والقوا كه في الدنيا (مرفوعة) أي نضدت حتى ارتفعت أو مرفوعة على الأسرة قاله علي رضي الله عنه وقيل هي النساء المرفوعة على الأرائك والمرأة يكنى عنها بالفراش يدل على هذا

في ظلها مائة عام لا يقطعها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا خالد قال ثنا عوف عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وبمثله عن خلاص حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر قال ثنا أبو حصين قال كنا على باب في موضع ومعنا أبو صالح وشقيق يعني الضبي فحدث أبو صالح فقال حدثني أبو هريرة قال أن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها سبعين عاما فقال أبو صالح أتكذب أبا هريرة فقال ما أكذب أبا هريرة ولكني أكذبك قال فشق على القراء يومئذ حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة وظل ممدود قال حدثنا عن أنس بن مالك قال أن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها \* قال ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وذلك ممدود قال قتادة حدثنا أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن محمد بن زياد عن أبي هريرة مثل ذلك أيضا وقوله وماء مسكوب يقول تعالى ذكره وفيه أيضا ماء مسكوب يعني مصبوب سائل في غير أخدود كما حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان وماء مسكوب قال يجري في غير أخدود ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وفرش مرفوعة) أنا أنشأناهن أنشاء فجعلناهن أبكارا عربا أترابا (صحاب اليمين) يقول وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة يقول تعالى ذكره وفيها ناكهة كثيرة لا ينقطع عنهم شيء منها أرادوه في وقت من الأوقات كما تنقطع فواكه الصيف في الشتاء في الدنيا ولا يمنعهم منها ولا يحول بينهم وبينها شوك على أشجارها أو بعدها منهم كما تمتنع فواكه الدنيا من كثير ممن أرادها بعيدا على الشجرة منهم أو بماء على شجرها من الشوك ولكنها إذا اشتهاها أحدهم وقعت في فيه أودنت منه حتى يتناولها بيده ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وقد ذكرنا الرواية فيما مضى قبل وذكر بعضا آخر منها حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله لا مقطوعة ولا ممنوعة قال لا يمنع شوك ولا بعد وقوله وفرش مرفوعة يقول تعالى ذكره ولهم فيها فرش مرفوعة طويلة بعضها فوق بعض كما يقال بناء مرفوع وكالذي حدثنا أبو كريب قال ثنا رشدين بن سعد عن عمرو بن الحارث عن دزاج أبي السمح عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وفرش مرفوعة قال أن ارتفاعها كاليمين السماء والأرض وأن ما بين السماء والأرض لمسيرة خمسمائة عام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا عمرو عن دزاج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرش مرفوعة والذي نفسي بيده أن ارتفاعها ثم ذكر مثله وقوله أنا أنشأناهن أنشاء فجعلناهن أبكارا عربا يقول تعالى ذكره أنا خلقناهن خلقا فاجدناهن قال أبو عبيدة يعني بذلك الحور العين اللاتي ذكرهن قبل فقال وحور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون أنا أنشأناهن أنشاء وقال الأخفش أضمرهن ولم يذكرهن قبل ذلك ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أنا أنشأناهن أنشاء قال خلقناهن خلقا حدثنا أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن شيبان عن جابر الجعفي عن يزيد بن مرة عن سلمة بن يزيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية أنا أنشأناهن أنشاء قال من الثيب

قوله (انا أنشأناهن) (وعلى التفسير الأول جعل ذم سكر القرش وهي المضاحج دليلا عليهن ومعنى الانشاء انه ابتدأ خلقهن من غير ولادة أو أعاد خلقهن انشاء روي الضحاك عن ابن عباس أنهن نسأونا العجز الشمط يخلقهن الله بعد الكبر والهرم (أبكارا عربا) جمع عروب وهي المتحبة الى زوجها الحسنة التبعل (أترابا) مستويات في السن بنات ثلاث وثلاثين كأزواجهن كلما أتاهن أزواجهن وجدوهن أبكارا من غير وجم وقوله (لأصحاب اليمين) متعلق بأنشأنا وجعلنا ثم عجب من أصحاب الشمال ومعنى (في سموم) في حر نار ينفذ في المسام والحميم الماء الكثير الحرارة واليحموم الدخان الأسود يفعلون من الأحم وهو الأسود ثم نعت الظل بأنه حار ضار لا منفعة فيه ولا روح لمن يأوى اليه قال ابن عباس لا بارد المدخل ولا كريم المنظر قال الفراء العرب تبعل الكريم تابعا لكل شيء يسوى به المدح في الاثبات أو الذم في النفي تقول هو سمين كريم وما هذه الدار بواسطة ولا بكريمة ثم ذكروا أعمالهم الموجبة لهذا العقاب فقال (انهم كانوا قبل ذلك) أى في الدنيا (مترفين) متنعمين متكبرين عن التوحيد والطاعة والاخلاص (وكانوا يصرون على الحنث) وهو الذنب الكبير، ووصفه بالعظم مبالغة على مبالغة تقول بلغ الغلام الحنث أى الخلم ووقت المؤاخذة بالمآثم وحنث في يمينه خلاف بر فيها وخص جمع من المفسرين

والأبكار وقوله فجعلناهن أبكارا يقول فصرناهن أبكارا عذارى بعد اذ كن كما حدثنا حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن موسى بن عبيدة عن يزيد بن أبان الرقاشي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انا أنشأناهن انشاء قال عجاثر كن في الدنيا عشارمضا حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن موسى بن عبيدة عن يزيد بن أبان الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انا أنشأناهن انشاء قال أنشأ عجاثر كن في الدنيا عشارمضا حدثنا عمر بن اسمعيل بن مجالد قال ثنا محمد بن ربيعة الكلابي عن موسى بن عبيدة الربذي عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله انا أنشأناهن انشاء قال منهن العجاثر اللاتي كن في الدنيا عشارمضا حدثنا سوار بن عبد الله بن داود عن موسى بن عبيدة الربذي عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله انا أنشأناهن انشاء قال هن اللواتي كن في الدنيا عجاثر عشارمضا حدثنا ابن بشار قال ثنا عمرو ابن عاصم قال ثنا المعتمر عن أبيه عن قتادة عن صفوان بن محرز في قوله انا أنشأناهن انشاء فجعلناهن أبكارا قال فهن العجز الرمص حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله انا أنشأناهن انشاء فجعلناهن أبكارا قال ان منهن العجز الرجف أنشأهن الله في هذا الخلق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انا أنشأناهن انشاء قال قتادة كان صفوان بن محرز يقول ان منهن العجز الرجف صيرهن الله كما تسمعون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول قوله أبكارا يقول عذارى حدثنا أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا محمد بن الفرج الصدفي الديمياطي عن عمرو بن هاشم عن ابن أبي كريمة عن هشام بن حسان عن الحسن عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت قلت يا رسول الله أخبرني عن قول الله انا أنشأناهن انشاء فجعلناهن أبكارا عربا أترابا لأصحاب اليمين قال هن اللواتي قبضن في الدنيا عجاثر رمضا ثم ما خلقهن الله بعد الكبر فجعلن عذارى حدثنا أبو عبيد الوصابي قال ثنا محمد بن حمير قال ثنا ثابت بن عجلان قال سمعت سعيد بن جبير يحدث عن ابن عباس في قوله انا أنشأناهن انشاء فجعلناهن أبكارا عربا أترابا قال هن من بنى آدم نساء كن في الدنيا ينشئن الله أبكارا عذارى عربا وقوله عربا يقول تعالى ذكره فجعلناهن أبكارا غنجات متحبات الى أزواجهن يحسن التبعل وهي جمع واحد هن عروب كما واحد الرسل رسول وواحد القطف قطوف ومنه قول لبيد

وفي الجزوع عروب غير فاحشة \* ربا الروادف يعشى دونها البصر

وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا اسمعيل بن أبان واسمعيل بن صبيح عن أبي ادريس عن ثور بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس عربا أترابا قال الملقه حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله عربا يقول عواشق حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس عربا قال العرب المتحبات المتوعدات الى أزواجهن حدثني سليمان بن عبيد الله الغيلاني قال ثنا أيوب قال أخبرنا قرة عن الحسن قال العرب العاشق حدثني محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة أنه قال في هذه الآية عربا قال العرب المنفوجة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن شعبة عن سماك عن عكرمة قال هي المنفوجة حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا عمارة





الى اول السورة ولم يكرر ذكر  
 المعاد بعبارات شتى ذكر طرفا من  
 حال المكذبين الماصرين ومن  
 ضاهاهم فقال (ثم انكم ايها الضالون)  
 عن الهدى (المكذوبون) بالبعث  
 (لا كلون) أى فى السموم المذكور  
 (من شجر) هو لا ابتداء (من زقوم)  
 هو للبيات (فالتون منها البطون)  
 أنت الضمير بتأويل الشجرة قال  
 جارا لله عطف الشارين على  
 الشارين لاختلافهما اعتبارا  
 وذلك أن شرب الماء المتناهى  
 الحرارة عجيب وشربه كشرب الهيم  
 أعجب والهيم الابل التى بها الهيام  
 واذا شربت فلا تروى واحدها هيم  
 والمؤنث هياء وزنه فعل كبيض  
 وجوز أن يكون جمع الهيام بفتح  
 الهاء وهو الرمل الذى لا يتناسك  
 كسحاب وسحب ثم خفف وفعل  
 به ما فعل بنحو جمع أبيض والمعنى  
 أنه يسلط عليهم الجوع حتى  
 يضطروا الى أكل الزقوم ثم يسلط  
 عليهم العطش الى أن يضطروا الى  
 شرب الحم كالأبل الهيم (نخن)  
 خلقناكم فلولاً تصدقون) بالبعث  
 بعد الخلق فان من قدر على البدء كان  
 على الاعادة أقدر ثم برهن على أنه  
 لا خالق الا هو فقال (أفأنتم ماتمون)  
 أى تقدفونه فى الارحام يقال أمنى  
 النطفة ومناها وقدم فى قوله من  
 نطفة اذا تمنى (أءتم تحلقونه) تقدرونه  
 وتصورونه ووجه الاستدلال أن  
 المنى انما يحصل من فضلة الهضم  
 الرابع وهو كاطل المنبت فى جميع  
 الاعضاء ولهذا تشترك كل  
 الاعضاء فى لذة السقاع ويجب  
 اغتسان كلها لحصول الانحلال

التخفيف وقوله أترابا يعنى أنهم مستويات على سن واحدة واحدهن ترب كما يقال شبه وأشباه  
 ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** على بن الحسين بن  
 الحرث قال ثنا محمد بن ربيعة عن سلمة بن سابور عن عطية عن ابن عباس قال الأتراب  
 المستويات **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث  
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أترابا قال أمثالا  
**حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أترابا يعنى سنا واحدة **حدثني** ابن  
 عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله **حدث** عن الحسين قال سمعت  
 أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أترابا قال الأتراب المستويات  
 وقوله لأصحاب اليمين يقول تعالى ذكره أنشأناه هؤلاء اللواتى وصف صفتهن من الأبقار للذين  
 يؤخذ بهم ذات اليمين من موقف الحساب الى الجنة ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (ثلاثة من  
 الأولين وثلاثة من الآخرين وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال فى سموم ولحم وظل من يحوم  
 لبارد ولا كريم انهم كانوا قبل ذلك مترفين وكانوا يصرون على الحنث العظيم) يقول تعالى  
 ذكره الذين لهم هذه الكرامة التى وصف صفتهما فى هذه الآيات ثلثان وهى جماعتان وأمتان وفرقتان  
 ثلثة من الأولين يعنى جماعة من الذين مضوا قبل أمة محمد صلى الله عليه وسلم وثلاثة من الآخرين  
 يقول وجماعة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقال به أهل التأويل ذكر الرواية بذلك **حدثنا**  
 ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان قال قال الحسن ثلثة من الأولين من الأمم وثلاثة من الآخرين  
 أمة محمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني**  
 الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله ثلثة من  
 الأولين قال أمة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد قال ثنا قتادة قال ثنا الحسن عن  
 حديث عمران بن حصين عن عبد الله بن مسعود قال تحدثنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ذات ليلة حتى أكرينا فى الحديث ثم رجعنا الى أهلينا فلما أصبحنا غدونا على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على الأنبياء الليلة باتباعها من أمها فكان النبي  
 يحيى معه الثلاثة من أمتة والنبي معه العصاة من أمتة والنبي معه النفر من أمتة والنبي معه الرجل من  
 أمتة والنبي ما معه من أمتة أحد من قومه حتى أتى على موسى بن عمران فى كبكبة من بنى اسرائيل  
 فلما رأيتهم أعجبوني فقلت أى رب من هؤلاء قال هذا أخوك موسى بن عمران ومن معه من  
 بنى اسرائيل فقلت رب فأين أمتى فقيل انظر عن يمينك فاذا ظراب مكة قد سدت بوجوه الرجال  
 فقلت من هؤلاء فقيل هؤلاء أمتك فقيل أرضيت فقلت رب أرضيت رب أرضيت قيل انظر  
 عن يسارك فاذا الأفق قد سدت بوجوه الرجال فقلت رب من هؤلاء قيل هؤلاء أمتك فقيل  
 أرضيت فقلت رب أرضيت رب أرضيت فقيل ان مع هؤلاء سبعين ألفا من أمتك يدخلون الجنة  
 لاحساب عليهم قال فأنشأ عكاشة بن محصن رجل من بنى أسد بن خزيمه فقال يابى الله ادع  
 ربك أن يجعلنى منهم قال اللهم اجعله منهم ثم أنشأ رجل آخر فقال يابى الله ادع ربك أن يجعلنى  
 منهم قال سبقك بها عكاشة فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم فدى لكم أبى وأمى ان استطعتم أن  
 تكونوا من السبعين فكونوا فان عجزتم وقصرتم فكونوا من أهل الظراب فان عجزتم وقصرتم  
 فكونوا من أهل الأفق فاني رأيت ثم أناسا يتهرشون كثيرا أو قال يتهوشون قال فراجع المؤمنون  
 أو قال فراجعنا على هؤلاء السبعين فصار من أمرهم أن قالوا تراهم ناسا ولدوا فى الاسلام فلم

عن أبي حمزة أن الذي قدر على جمع تلك  
الغذية في بطن الإنسان ثم على جمع  
تلك الأجزاء الطليقة في أوعيتها ثم على  
تمكينها في الرحم إلى أن تتكون  
إنسانا كاملا يقدر على جمعها بعد  
تفريقها بالموت المقدر بينهم بحيث  
لا يفوتها شيء منها وإلى هذا أشار  
بقوله (وما نحن بمسبوقين على أن  
نبدل) أي نحن قادرون على ذلك  
لا يغلبنا عليه أحد يقال سبقته على  
الشيء إذا أعجزته عنه وغلبه عليه  
والأمثال جمع المثل أي على أن نبذل  
مكانكم أشباهكم من الخلق و (فيما  
لا تعلمون) أي في خلق ما لا تعلمونها  
وما عهدتم مثلها يريديان قدرته  
على إنشائها في جملة خلق تماثلنا  
أو خلق لا تماثلنا وجوز جارا لله  
أن يكون جمع مثل بفتحيتين والمعنى  
أنا قادرون على تغيير صفاتكم التي  
أتم عليها وإنشاء صفات لا تعلمونها  
ثم ذكرهم النشأة الأولى ليكون  
تذكيرا بعد تذكرهم فقال (ولقد علمتم)  
الآية ثم دل على كمال عنايته ورحمته  
ببريته مع دليل آخر على قدرته قائلا  
(أفأنتم ماتحرون) من الطعام أي  
تبدرون حبه (أنتم تررعونه) أي  
تجعلونه بحيث يكون نباتا كاملا  
يستحق اسم الزرع وفي الكشف  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يقول أحد زرع وليلق حرت  
والخطام ماتحطم وتكسر من  
الحشيش اليابس وقوله (فظلمت)  
أصله فظلمت حذف إحدى اللامين  
للتخفيف وهو جاء مستعملا  
غير مقيس عليه ومعنى (تفكهون)  
تصحبون كأنه تكلف الفكاهة  
وعن الحسن تدمون على الاتفاق

يزالوا يعملون به حتى ماتوا عليه فمضى حديثهم ذلك إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال ليس كذلك  
ولكنهم الذين لا يسترقون ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتكفلون ذكر أن نبي الله صلى الله  
عليه وسلم قال يومئذاني لأرجوان يكون من تبعني من أمتي ربع أهل الجنة فكبرنا ثم قال اني  
لأرجوان تكون الشطر فكبرنا ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ثلثة من الأولين  
وثلثة من الآخرين حدثنا أبو كريب قال ثنا الحسن بن بشر البجلي عن الحكم بن عبد الملك  
عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين عن عبد الله بن مسعود قال تحد ثنا ليلة عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى أكرينا أو أكثرنا ثم ذكر نحوه إلا أنه قال فاذا الظراب ظراب مكة  
مسدودة بوجوه الرجال وقال أيضا فاني رأيت عنده أناس يتهاوشون كثيرا قال فقلنا من هؤلاء  
السبعون أنما فاتق أي أبا على أنهم قوم ولدوا في الإسلام ويموتون عليه قال فذكرنا ذلك لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال لا ولكنهم قوم لا يكتون وقال أيضا ثم قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اني لأرجوان تك نواربع أهل الجنة فكبر أصحابه ثم قال اني لأرجوان تكونوا ثلث أهل  
الجنة فكبر أصحابه ثم قال اني لأرجوان تكونوا شطر أهل الجنة ثم قرأ ثلثة من الأولين وثلثة من  
الآخرين حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن عوف عن عبد الله بن الحرث  
قال كلهم في الجنة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أنه بلغه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنرضون أن تكونوا ربع أهل الجنة قالوا نعم قال أنرضون أن تكونوا  
ثلث أهل الجنة قالوا نعم قال الذي نفسي بيده اني لأرجوان تكونوا شطر أهل الجنة ثم تلا هذه  
الآية ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر  
عن بديل بن كعب أنه قال أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون صفاتها من هذه الأمة وفي  
رفع ثلثة وجهان أحدهما الاستئناف والآخر بقوله لأصحاب اليمين ثلثان ثلثة من الأولين وقد  
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خبر من وجه عنه صحيح أنه قال الثلثان جميعا من أمتي ذكر من  
قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن أبان بن أبي عياش عن سعيد بن  
جبير عن ابن عباس ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين قال قال النبي صلى الله عليه وسلم هما جميعا  
من أمتي وقوله وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال يقول تعالى ذكره معجائبه محمد من أهل النار  
وأصحاب الشمال الذين يؤخذ بهم ذات الشمال من موقف الحساب إلى النار ما أصحاب الشمال  
ماذا لهم وماذا أعد لهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأصحاب  
الشمال ما أصحاب الشمال أي ماذا لهم وماذا أعد لهم وقوله في سموم وحميم يقول هم في سموم جهنم  
وحميمها وقوله وظل ينحوم يقول تعالى ذكره وظل من دخان شديد السواد والعرب تقول  
لكل شيء وصفته بشدة السواد أسود يحوم وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر  
من قال ذلك حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا سليمان  
الشييباني قال ثنا يزيد بن الأصم قال سمعت ابن عباس يقول في وظل من يحوم قال  
هو ظل الدخان حدثنا محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا قبيصة بن ليث عن الشييباني  
عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت  
الشييباني عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس بمثله حدثنا ابن بشر قال ثنا عبد الرحمن  
قال ثنا سفيان عن الشييباني عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس وظل من يحوم قال هو

عليه والتعب فيه أو على الخاصية التي تكون سببا لذلك من قرأ (انا) بالخبر فواضح ويحس تقدير القول أولا بدنه ومن قرأ بالاستفهام فالتعجب ولا بد من تقدير القول أيضا ومعنى (المغمون) المهلكون من الغرام الهلاك. لهلاك الرزق أو من الغرامة أى للمغمون غرامة ما أنفقنا (بل نحن) قوم (محرصون) لاحظنا ولو كنا بمجدودين لما برى علينا ما جرى ورزقوا العجب من حالهم ثم أسندوا ذلك الى ما كتب عليهم في الأزل من الادبار وسوء القضاء نعوذ بالله منهما ثم ذكر دليلا آخر مع كونه نعمة أخرى وهو ازال الماء من المنزل وهو السحاب الأبيض خاصة والاجاج الماء الملح اكتفى باللام الأولى في جواب لوعن اشاعة الثانية وهى ثابتة فى المعنى لأن شرطية لو غير واضحة ليس الا أن الثانى امتنع لامتناع الأول وهذا أمر وهى فاحتيج فى الربط الى اللام التوكيدى ويمكن أن يقال ان المطعوم مقدم على أمر المشروب والوعيد ببقده أشد وأصعب فلهذا خصت آية المطعوم باللام المفيدة للتأكيد وانما ختم الآية بقوله (فلولا تشكرون) لأنه وصف الماء بقوله الذى تشربون ولم يصف المطعوم بالأكل لأنه قال أتم أنزلتموه من المنزل وهذا لا عمل للأدعى فيه أصلا بخلاف الحرث أولأن الشرب من تمام الأكل فيعود الشكر الى النعمتين جميعا ثم عد نعمة اخرى من قبيل ماصر ومعنى (تورون) تقدحونها وتستخرجونها من الشجر وقد سبق ذكرها فى آخر يس واعلم أنه سبحانه بدأ فى هذه

الدخان حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا ابراهيم بن طهمان عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس وظل من يحوم قال الدخان حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وظل من يحوم يقول من دخان حميم حدثنا ابن المنفى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة أنه قال فى هذه الآية وظل من يحوم قال الدخان حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي مالك فى قوله وظل من يحوم قال دخان حميم حدثنا سعيد بن يحيى الأموى قال ثنا ابن المبارك عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي مالك بمثله حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن مجاهد وظل من يحوم قال الدخان \* قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من يحوم قال من دخان حميم حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سليمان الشيباني عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس ومنصور عن مجاهد وظل من يحوم قال دخان حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وظل من يحوم قال من دخان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وظل من يحوم كذا نحدث أنها ظل الدخان حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وظل من يحوم قال ظل الدخان دخان جهنم زعم ذلك بعض أهل العلم وقوله لا بارد ولا كريم يقول تعالى ذكره ليس ذلك الظل ببارد كبرد ظلال سائر الاشياء ولكنه حار لأنه دخان من سعير جهنم وليس بكريم لأنه مؤلم من استظل به والعرب تتبع كل منفى عنه صفة حمد نفى الكرم عنه فتقول ما هذا الطعام بطيب ولا كريم وما هذا اللحم بسمين ولا كريم وما هذه الدار بنظيفة ولا كريمة ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا النضر قال ثنا جوير عن الضحاك فى قوله لا بارد ولا كريم قال كل شراب ليس بعدب فليس بكريم وكان قتادة يقول فى ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا بارد ولا كريم قال لا بارد المنزل ولا كريم المنظر وقوله انهم كانوا قبل ذلك مترفين يقول تعالى ذكره ان هؤلاء الذين وصف صفتهم من أصحاب الشمال كانوا قبل أن يصيبهم من عذاب الله ما أصابهم فى الدنيا مترفين يعنى منعمين كما حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس انهم كانوا قبل ذلك مترفين يقول منعمين وقوله وكانوا يصرون على الحنث العظيم يقول جل ثناؤه وكانوا يقيمون على الذنب العظيم ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يصرون يذنبون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال يذنبون أو يذنبون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وكانوا يصرون قال لا يتوبون ولا يستغفرون والاصرار عند العرب على الذنب الاقامة عليه وترك الاقلاع عنه وقوله على الحنث العظيم يعنى على الذنب العظيم وهو الشرك بالله ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن

الدلائل بذكر خلق الانسان لان  
النعمة فيه سابقة على جميع النعم  
ثم أعقبه بذكر ما فيه قوام الناس  
وقيام معاشيهم وهو الحب ثم  
أتبعه الماء الذي به يتم المعجين ثم  
ختم بالنار التي بها يحصل الخبز  
وذكر عقيب كل واحد ما يأتي عليه  
ويفسده فقال في الاولى نحن قدرنا  
بينكم الموت وفي الثانية لو نشاء  
جعلناه حطاما وفي الثالثة لو نشاء  
جعلناه أجاجا ولم يقل في الرابعة  
ما يفسدها بل قال (نحن جعلناها  
تذكرة) تتعظون بها ولا تنسون نار  
جهنم كما يرى عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ناركم هذه التي يوقدها  
بنو آدم جزء من سبعين جزءا من  
جهنم (ومتاعا) وسبب تمتع ومنفعة  
(للقوين) للذين ينزلون القواء وهي  
القفر أول الذين خلت بطونهم  
أومر أودهم من الطعام في السفر  
من أقوى الرجل اذا لم يأكل شيئا  
من أيام وفي نسق هذه الآيات  
بشارة للمؤمنين وذلك أنه سبحانه  
بدأ بالوعيد الشديد وهو تغير ذات  
الانسان بالكلية في قوله وما نحن  
بمسبوقين على أن نبذل أمثالكم  
ثم ترك ذلك المقام الى أسهل منه  
وهو تغير قوته ذاتا فقال لو نشاء  
جعلناه حطاما ثم عقبه بأسهل وهو  
تغير مشروبه نعتا لا ذاتا ولهذا  
حذف اللام في قوله لو نشاء جعلناه  
أجاجا ويحتمل عندي أن يكون  
سبب حذف اللام هو كون لو بمعنى  
ان وذلك أن الماء باق ههنا فيكون  
التعليق حقيقة بخلاف الزرع فإنه  
بعد أن حصد صار التعليق المذكور  
وهما فافهم ثم ختم بتذكير النار

قال ثنا ورفاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد على الحنث العظيم قال على الذنب حدثنى  
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابو تيملة قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك في قوله الحنث  
العظيم قال الشرك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت  
الضحاك يقول في قوله على الحنث العظيم يعني الشرك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن  
نور عن معمر عن قتادة الحنث العظيم قال الذنب حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال  
قال ابن زيد وكأنا يصرون على الحنث العظيم قال الحنث العظيم الذنب العظيم قال وذلك الذنب  
العظيم الشرك لا يتوبون ولا يستغفرون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
قتادة قوله وكانوا يصرون على الحنث العظيم وهو الشرك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران  
عن ابن زريح عن ياهد على الحنث العظيم قال الذنب العظيم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾  
﴿وكانوا يقولون أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون أو أباؤنا الأولون قل ان الأولين والآخرين  
لمجموعون الى ميقات يوم معلوم﴾ يقول تعالى ذكره وكانوا يقولون كفرا منهم بالبعث وانكارا  
لأحياء الله خلقه من بعد مماتهم أئذا كنا ترابا في قبورنا من بعد مماتنا وعظامنا مخرة أئنا لمبعوثون منها  
أحياء كما كنا قبل الممات أو أباؤنا الأولون الذين كانوا قبلنا وهم الأولون يقول الله لنبيه محمد صلى الله  
عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء ان الأولين من آبائكم والآخرين منكم ومن غيركم لمجموعون الى ميقات  
يوم معلوم وذلك يوم القيامة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ثم انكم أيها الذين الكاذبون  
لا تكونون من شجر من زقوم سائلون ما البطون فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الهيم﴾  
يقول تعالى ذكره لأصحاب الشمال ثم انكم أيها الضالون عن طريق الهدى المكذبون بوعد الله  
ووعده لا تكونون من شجر من زقوم وقوله فسالون منها البطون يقول فسالون من الشجر الزقوم  
بطونهم واختلف أهل العربية في وجه تأنيث الشجر في قوله فسالون منها البطون أي من الشجر  
فشاربون عليه لأن الشجر مؤنث وتذكر وأنث لأنه حمله على الشجرة لأن الشجرة قد تدل على  
الجميع فتقول العرب نبتت قبلنا شجرة مرة وبقلة رديشة وهم يعنون الجميع وقال بعض نحوي  
الكوفة لا تكون من شجر من زقوم وفي قراءة عبد الله لا تكون من شجرة من زقوم على واحدة فغنى  
شجر وشجرة واحدة لأنك اذا قلت أخذت من الشاء فان نويت واحدة أو أكثر من ذلك فهو جائز  
ثم قال فسالون منها البطون يريد من الشجرة ولو قال فسالون منه اذا لم يذكروا الشجر كان صوابا يذهب  
الى الشجر في منه ويؤنث الشجر فيكون منها كناية عن الشجر والشجر يؤنث ويذكر مثل  
التمر يؤنث ويذكر \* والصواب من القول في ذلك عندنا القول الثاني وهو أن قوله فسالون منها  
مراد به من الشجر أن المعنى وقال فشاربون عليه مذكرا للفظ الشجر ﴿القول في تأويل قوله﴾  
﴿فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الهيم﴾ هذا نزلهم يوم الدين نحن خلقناكم فلولاً  
تصدقون ﴿يقول تعالى ذكره فشارب أصحاب الشمال على الشجر من الزقوم اذا أكلوه فلو آمنه  
بطونهم من الحميم الذي انتهى غليه وحره وقد قيل ان معنى قوله فشاربون عليه فشاربون على الأكل  
من الشجر من الزقوم وقوله فشاربون شرب الهيم اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء  
المدينة والكوفة شرب الهيم بضم الشين وقرأ ذلك بعض قراء مكة والبصرة والشام شرب الهيم  
اعتلا لا بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا أيام مني انها أيام أكل وشرب \* والصواب من  
القول في ذلك عندنا أن يقال انها قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء مع تقارب  
معنيهما فبأنهما قرأ القارئ فصيب في قراءته لأن ذلك في فتحه وضمه نظير فتح قولهم الضعيف



والضعف وضعه وأما الهيم فأنها جمع أهيم والأهني هيماء والهيم الابل التي يصيبها داء فلا تروى من الماء ومن العرب من يقول هائم والأهني هائمة ثم يجمعونه على هيم كما قالوا عائط وعيط وحائل وحول ويقال ان الهيم الرمل بمعنى أن أهل النار يشربون الحميم شرب الرمل الماء ذكر من قال غنى بالهيم الابل العطاش حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله شرب الهيم يقول شرب الابل العطاش حدثني محمد بن سعد قال ثني علي عن أبي قال ثني عمن قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فشاربون شرب الهيم قال الابل الظماء حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن عمران بن حدير عن عكرمة في قوله فشاربون شرب الهيم قال هي الابل المراض تصب الماء مصا ولا تروى حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة في قوله فشاربون شرب الهيم قال الابل يأخذها العطاش فلا تزال تشرب حتى تهلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن خصيف عن عكرمة فشاربون شرب الهيم قال هي الابل يأخذها العطاش \* قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن عباس قال هي الابل العطاش حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا رقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله شرب الهيم قال الابل الهيم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فشاربون شرب الهيم الابل العطاش تشرب فلا تروى يأخذها داء يقال له الهيام حدثنا بشر قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فشاربون شرب الهيم قال داء بالابل لا تروى معه \* ذكر من قال هي الرملة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان فشاربون شرب الهيم قال السهلة وقوله هذا زلهم يوم الدين يقول تعالى ذكره هذا الذي وصفت لكم أيها الناس أن هؤلاء المكذبين الضالين يأكلونه من شجر من زقوم يشربون عليه من الحميم هو زلهم الذي يزله ربهم يوم الدين يعني يوم يدين الله عباده وقوله نحن خلقناكم فلولا تصدقون يقول تعالى ذكره لكفار قريش والمكذبين بالبعث نحن خلقناكم أيها الناس ولم تكونوا شيئا فأوجدناكم بشرا فهل تصدقون من فعل ذلك بكم في قبيله لكم أنه يبعثكم بعد مماتكم وبلاكم في قبوركم كهيا تكم قبل مماتكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿أفرأيتم ما تمنون﴾ أم نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على أن نبذل أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون﴾ يقول تعالى ذكره هؤلاء المكذبين بالبعث أفرأيتم أيها المنكرون قدرة الله على أحيائكم من بعد مماتكم النطف التي تمنون في أرحام نساءكم أم نحن الخالقون أم نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين يقول تعالى ذكره نحن قدرنا بينكم أيها الناس الموت فجعلناه لبعض وأخرناه عن بعض إلى أجل مسمى وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا رقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قدرنا بينكم الموت قال المستأخرو المستعجل وقوله وما نحن بمسبوقين على أن نبذل أمثالكم يقول تعالى ذكره وما نحن بمسبوقين أيها الناس في أنفسكم وآجالكم ففتنا علينا فيها في الأمر الذي قدرناه لها من حياة وموت بل لا يتقدم شيء منها أجلنا ولا يتأخر عنه وقوله على أن نبذل أمثالكم يقول على أن نبذل منكم أمثالكم بعد مهلككم فنجي بآخرين من جنسكم وقوله

ولا يحدث ومن الناس من حرم قراءة القرآن عند الحدث الأصغر أيضا وعن ابن عباس في رواية وهو مذهب الإمامية باحة قراءته في الجنابة إلا في أربع سور فيها سجدة التلاوة لأن سجدتها واجبة عندهم ثم يوجب المتهاونين بشأن القرآن فقال (أفبهذا الحديث) أي بالقرآن أو بهذا الكلام الدال على حقيقة القرآن (أنتم مدهنون) متهاونون من أدهن في الأمر إذا لان جانبه ولا يتصلب فيه (وتجعلون رزقكم) أي شكر رزقكم (أنكم تكذبون) بالبعث وبمداد عليه القرآن ومن أظلم ممن وضع التكذيب موضع الشكر كأنه عاد إلى ما أنجر منه الكلام وهو ذكركم عدد النعم من قوله أفرأيتم ما تحرثون إلى قوله للقيون وقيل نزلت في الأنواء ونسبتهم إلى المطار إليها يعني وتجعلون شكر ما يرزقكم الله من الغيث أنكم تكذبون بكونه من الله عز وجل وتسبونه إلى النجوم ثم زاد في توبيخ الانسان على محمد أفعال الله وآياته وترتيب الآية بالنظر إلى أصل المعنى هو أن يقال فلو لا ترجعون الأرواح إلى الأبدان إذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير مدينين فزاد في الكلام توكيدات منها تكرير فلو لا التحضيض لطول الفصل كما كرر قوله فلا تحسبنهم بعد قوله لا تحسبن الذين يفرحون ومنها تقديم الظرف وهو قوله إذا بلغت، الحلقوم أي النفس وإنما أضمرت للعلم بها كقوله ما ترك على ظهرها وإنما قدم الظرف للعناية فانه لا وقت لكون الانسان أحوج إلى التصرف

وننشئكم فيما لا تعلمون يقول ويندلكم عما تعلمون من أنفسكم فيما لا تعلمون منها من الصور ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وننشئكم في أي خلق شئنا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولقد علمتم النشأة الأولى فلو لا تذكرون أفرأيتم ما تحرثون أءتم ترعونهم أم نحن الزارعون) يقول تعالى ذكره ولقد علمتم أيها الناس الأحاديث الأولى التي أحدثناكموها ولم تكونوا من قبل ذلك شيئا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله النشأة الأولى قال أذ لم تكونوا شيئا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد علمتم النشأة الأولى يعني خلق آدم لست سائلا أحدا من الخلق إلا أنباءك أن الله خلق آدم من حين **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ولقد علمتم النشأة الأولى قال هو خلق آدم **حدثني** محمد بن موسى الحرشي قال ثنا جعفر بن سليمان قال سمعت أبا عمران الجوني يقرأ هذه الآية ولقد علمتم النشأة الأولى قال هو خلق آدم وقوله أفلا تذكرون يقول تعالى ذكره فها تذكرون أيها الناس فتعلموا أن الذي أنشأكم النشأة الأولى ولم تكونوا شيئا لا يتعذر عليه أن يعيدكم من بعد مماتكم وفنائكم أحياء وقوله أفرأيتم ما تحرثون يقول تعالى ذكره أفرأيتم أيها الناس الحارث الذي تحرثونه أءتم ترعونهم أم نحن الزارعون يقول أءتم تصيرونه زراعا أم نحن نجعله كذلك وقد **حدثني** أحمد بن الوليد القرشي قال ثنا مسلم بن أبي مسلم الحرشي قال ثنا مخلد بن الحسين عن هاشم عن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولن زرعت ولكن قل حرثت قال أبو هريرة ألم تسمع إلى قول الله أفرأيتم ما تحرثون أءتم ترعونهم أم نحن الزارعون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (لونشاء لجعلناه حطاما فظلمت تفكهون انالمغرمون بل نحن محرمون) يقول تعالى ذكره لونشاء جعلنا ذلك الزرع الذي زرعه حطاما يعني هشيا لا ينتفع به في مطعم وغذاء وقوله فظلمت تفكهون اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك فظلمت تتعجبون مما نزل بكم في زرعكم من المصيبة باحتراقه وهلاكه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فظلمت تفكهون قال تعجبون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فظلمت تفكهون قال تعجبون **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فظلمت تفكهون قال تعجبون \* وقال آخرون معنى ذلك فظلمت تلاومون بينكم في تفريطكم في طاعة ربكم جل ثناؤه حتى نالكم بما نالكم من اهلاك زرعكم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة في قوله فظلمت تفكهون يقول تلاومون \* قال ثنا مهران عن سفيان عن سماك بن حرب البكري عن عكرمة فظلمت تفكهون قال تلاومون \* وقال آخرون بل معنى ذلك فظلمت تندمون على ما سلف منكم في معصية الله التي أوجب لكم عقوبته حتى نالكم في زرعكم ما نالكم ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن عيسى عن أبي رجاء عن الحسن فظلمت تفكهون قال تندمون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد

والتدبير منه رلاله أراد أن يربط  
 الاعتراضات عليه ومنها زيادة  
 الجمل المعتضة وهي قوله (وأتم)  
 يا أهل الميت (حينئذ تنظرون)  
 اليه (ونحن أقرب اليه منكم) بالقدرة  
 والعلم أو بملائكة الموت (ولكن  
 لا تبصرون) لا بالبصر ولا بالبصيرة  
 بمعنى مدينين مريوين مملوكين  
 مقهورين من دان السلطان الرعية  
 اذا ساسهم ومنها قوله (ان كنتم  
 صادقين) فانه شرط زائد على شرط  
 أى ان كنتم صادقين ان كنتم غير  
 مدينين فارجعوا إلى واحكمكم الى  
 أبدانكم ممنعين عن الموت والحلوق  
 الحلق وهو مجرى النفس والواو  
 والميم زائدان ووزنه فعلموم ويمكن  
 أن يقال ان فعل فلولا الأول محذوف  
 يدل عليه ما قبله والمعنى تكذبون  
 مدة حياتكم جاعلين التكذيب  
 رزقكم ومعاشكم فلولا تكذبون  
 وقت الموت وأتم في ذلك الوقت  
 تعلمون الأحوال وتشاهدونها  
 ويحتمل أن يكون معنى مدينين  
 مقيمين من مدن اذا أقام والمعنى  
 ان كنتم على ما ترعمون من أنكم  
 لا تبصرون في العذاب الا أياما  
 معدودة فلم لا ترجعون أنفسكم  
 الى الدنيا ان لم تكن الآخرة دار  
 الاقامة ويجوز أن يكون من الدين  
 بمعنى الجزاء والمعنى يؤول الى الأول  
 لأن الجزاء نوع من القهر والتسخير  
 ويحتمل عندى أن يكون الضمير  
 في ترجعون عائد الى ملائكة  
 الموت بدليل قوله (ونحن أقرب)  
 والمعنى فلولا تردون عن ميتكم  
 ملائكة الموت ان كنتم غير  
 مقهورين تحت قدرتنا وارادتنا

عن قتادة قوله فظلمت تفكهون قال تنذمون \* وقال آخرون بل معنى ذلك فظلمت تعجزون ذكر من  
 قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فظلمت تفكهون قال  
 تعجبون حين صنع بحركم ما صنع به وقرأ قول الله عز وجل انالمغرمون بل نحن محرومون وقرأ  
 قول الله واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فكهين قال هؤلاء ناعمين وقرأ قول الله جل ثناؤه فأخرجهم  
 من جنات وعيون الى قوله كانوا فيها فاكهين \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال  
 معنى فظلمت فأقمتم تعجبون مما نزل بزرعكم وأصله من التفكه بالحديث اذا حدث الرجل الرجل  
 بالحديث يعجب منه ويلهي به فكذلك ذلك وكان معنى الكلام فأقمتم تعجبون يعجب بعضكم  
 بعضا مما نزل بكم وقوله انالمغرمون اختلف أهل التأويل في معناه فقال بعضهم انالمولع بنا ذكر  
 من قال ذلك **حدثني** موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا زيد بن الحباب قال أخبرني  
 الحسين بن واقد قال ثنا يزيد النحوي عن عكرمة في قول الله تعالى ذكره انالمغرمون قال  
 انالمولع بنا **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال قال مجاهد في قوله انالمغرمون  
 أى لمولع بنا \* وقال آخرون بل معنى ذلك انالمعذبون ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا  
 يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انالمغرمون أى معذبون \* قال آخرون بل معنى ذلك انالملقون  
 للشر ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني**  
 الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انالمغرمون قال  
 ملقون للشر \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معناه انالمعذبون وذلك أن الغرام  
 عند العرب العذاب ومنه قول الأعشى

ان يعاقب يكن غراما وان يع \* ط جزى لانه لا يبالى

يعنى بقوله يكن غراما يكن عذابا وفي الكلام متروك اكتفى بدلالة الكلام عليه وهو فظلمت تفكهون  
 تقولون انالمغرمون فترك تقولون من الكلام ما وصفنا وقوله بل نحن محرومون يعنى بذلك تعالى  
 ذكره أنهم يقولون ما هلك زرعنا وأصبنا به من أجل انالمغرمون ولكنا قوم محرومون يقول أنهم غير  
 مجدودين ليس لهم جد ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني**  
 محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال  
 ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بل نحن محرومون قال حورنا خرمنا **حدثنا** ابن  
 عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله بل نحن محرومون قال أى محارفون  
 ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿أفأرأيتم الماء الذى تشربون أأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن  
 المنزلون لو نشاء جعلناه أجاجا فلولا تشكرون﴾ يقول تعالى ذكره أفرأيتم أيها الناس الماء الذى  
 تشربون أأنتم أنزلتموه من السحاب فوقكم الى قرار الارض أم نحن منزلوه لكم ونحو الذى قلنا  
 فى معنى قوله المزن قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم  
 قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح  
 عن مجاهد فى قوله من المزن قال السحاب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
 قتادة قوله أأنتم أنزلتموه من المزن أى من السحاب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال  
 قال ابن زيد فى قوله أأنتم أنزلتموه من المزن قال المزن السحاب اسمها أنزلتموه من المزن قال السحاب  
**حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا ابن عباس

وجن بين أنه لا قدرة لهم على رجوع الحياة والنفس الى البدن وأنهم مجزيون في دار الإقامة فصل حال المكلف بعد الموت قال لا (فأما ان كان) المتوفى (من المقربين) أى من السابقين من الأزواج الثلاثة (فروح) أى فله اشتراحة وهذا أم، يعم الروح والبدن (وريحان) أى رزق وهذا للبدن (وجنة نعيم) وهذا للروح يتنعم بقاء المليك المقتدر ويروى ان المؤمن لا يخرج من الدنيا الا ويؤتى اليه ريحان من الجنة يشمه (وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك) أيها النبي (من أصحاب اليمين) أى أنت سالم من شفاعتهم هذا قول كثير من المفسرين وقال جار الله فسلام لك يا صاحب اليمين من اخوانك أصحاب اليمين كقوله وتحييتهم فيها سلام (ان هذا) القرآن أو الذي أنزل في هذه السورة (لهو حق اليقين) أى الحق الثابت من اليقين وهو علم يحصل به تلج الصدر ويسمى ببرد اليقين وقد يسمى العلم الحاصل بالبرهان فالإضافة بمعنى من كقولك خاتم فضة وهذا في الحقيقة لا يفيد سوى التأكيد كقولك حق الحق وصواب الصواب أى غايته ونهايته التي لا وصول فوقه أو المراد هذا هو اليقين حقاً لا اليقين الذي يظن أنه يقين ولا يكون كذلك في نفس الامر هذا ما قاله أكثر المفسرين وقيل الإضافة فيه كافي جانب الغربي ومسجد الجامع أى حق الامر اليقين ويحتمل أن تكون الإضافة كما في قولنا حق النبي أن يصلى عليه وحق المال أن تؤدى

في قوله أنزلقوه من المزن قال المزن السماء والسحاب وقوله لو نشاء جعلناه أجاجا يقول تعالى ذكره لو نشاء جعلنا ذلك الماء الذي أنزلناه لكم من المزن ملحا وهو الأجاج والأجاج من الماء ما اشتدت ملوحته يقول لو نشاء فعلنا ذلك به فلم تنتفعوا به في شرب ولا غرس ولا زرع وقوله فلولاً تشكرون يقول تعالى ذكره فلولاً تشكرون ربكم على اعطائه ما أعطاكم من الماء العذب لشرنكم ومنافعكم وصلاح معاشكم وتركه أن يجعله أجاجا لا تنتفعون به ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أفأرأيتم النار التي تورون ﴾ أءتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين ﴾ يقول تعالى ذكره أفأرأيتم أيها الناس النار التي تستخرجون من زندكم أءتم أنشأتم شجرتها يقول أءتم أحدتم شجرتها واخترتم أصلها أم نحن المنشئون يقول أم نحن اخترنا ذلك وأحدثناه وقوله نحن جعلناها تذكرة يقول نحن جعلنا النار تذكرة لكم تذكرون بها نار جهنم فتعتبرون وتتعظون بها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تذكرة قال تذكرة النار الكبرى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفأرأيتم النار التي تورون أءتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون نحن جعلناها تذكرة للنار الكبرى ذكر لنا أن نبى الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه التي توقدون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم قالوا يا نبى الله ان كانت لكافية قال قد ضربت بالماء ضربتين أو مرتين ليستنفع بها بنو آدم ويدن رانها حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن جابر عن مجاهد تذكرة قال النار الكبرى التي في الآخرة وقوله ومتاعا للمقوين اختلف أهل التأويل في معنى المقوين فقال بعضهم هم المسافرون ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله للمقوين قال للمسافرين حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عمنى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومتاعا للمقوين قال يعنى المسافرين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والمتاعا للمقوين قال للرملة المسافر حدثني ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله للمقوين قال للمسافرين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ومتاعا للمقوين قال للمسافرين \* وقال آخرون عنى بالمقوين المستمتعون بها ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومتاعا للمقوين للمستمتعين الساجدين حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن جابر عن مجاهد ومتاعا للمقوين للمستمتعين المسافر والحاضر حدثني اسحق بن إسماعيل بن خبيب الشهيد قال ثنا عتاب بن بشر عن خصيف في قوله ومتاعا للمقوين قال للخلق \* وقال آخرون بل عنى بذلك الجائعون ذكر من قال ذلك حدثني ريش قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومتاعا للمقوين قال المقوى الجائع وفى كلام العرب يقول أقويت منه كذا وكذا ما أكلت منه منذ كذا وكذا شيئا \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندى قول من قال عنى بذلك للمسافر الذى لا زاد معه ولا شئ له واصله من قولهم أقوت الدار اذا خلت من أهلها وسكانها كما قال الشاعر

زكاته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها أي الإحق هذه الكلمة ومن حقها أداء الزكاة والصلاة فكذلك حق اليقين الاعتراف بما قال الله سبحانه في شأن الأزواج الثلاثة وعلى هذا يحتمل أن يكون اليقين بمعنى الموت كقوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال أهل اليقين العلم ثلاث مراتب أولها علم اليقين وهو مرتبة البرهان وثانيها عين اليقين وهو أن يرى المعلوم عيانا فليس الخبر كالمعاينة وثالثها حق اليقين وهو أن يصير العالم والمعلوم والعلم واحدا ولعله لا يعرف حق هذه المرتبة إلا من وصل إليها كما أن طعم العسل لا يعرفه إلا من ذاقه بشرط أن لا يكون مزاجه ومذاقه فاسدين روى جمع من المفسرين أن عثمان بن عفان دخل على ابن مسعود في مرضه الذي مات فيه فقال له ما تشكى قال ذنوبي قال ما تستهى قال رحمة ربى قال أفلا ندعو الطبيب قال الطبيب أمرضى قال أفلا تأمر بعطائك قال لا حاجة لي فيه قال تدفعه إلى بناتك قال لا حاجة لهن فيه قد أمرتهن أن يقرأن سورة الواقعة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة كل يوم لم تصبه فاقة أبدا

(سورة الحديد مدنية وقيل مكية حروفها ١٤٧٤ كلماتها ٥٤٤ آياتها ٢٩)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(سبح لله ما في السموات والارض)

أقوى وأقصر من نعم وغيرها \* هوج الرياح بهابى الترب مؤازر

يعنى بقوله أقوى خلا من سكانه وقد يكون المقوى ذا الفرس القوى وذو المال الكثير في غير هذا الموضع ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (فسبح باسم ربك العظيم فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسم لو تعلمون عظيم إنه لقراّن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون تنزيل من رب العالمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فسبح يا محمد ذكر ربك العظيم وتسميته وقوله فلا أقسم بمواقع النجوم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله فلا أقسم بمواقع النجوم فقال بعضهم عنى بقوله فلا أقسم أقسم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حديد قال ثنا مهراّن عن سفيان عن ابن جريح عن الحسن بن مسلم عن سعيد بن جبير فلا أقسم قال أقسم \* وقال بعض أهل العربية معنى قوله فلا فليس الأمر كما تتولون ثم استأنف القسم بعد فقيل أقسم ر قوله بمواقع النجوم اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه فلا أقسم بمنازل القرآن وقالوا أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم نجوما متفرقة ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نزل القرآن في ليلة القدر من السماء العليا إلى السماء الدنيا جملة واحدة ثم فرق في السنين بعد قال وتلا ابن عباس هذه الآية فلا أقسم بمواقع النجوم قال نزل متفرقا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن يزيد عن عكرمة في قوله فلا أقسم بمواقع النجوم قال أنزل الله القرآن نجوما ثلاث آيات وأربع آيات وخمس آيات حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه عن عكرمة ان القرآن نزل جميعا فوضع بمواقع النجوم فجعل جبريل يأتي بالسورة وانما نزل جميعا في ليلة القدر حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودى قال ثنا أبى عن أبيه عن جده عن الأعمش عن مجاهد فلا أقسم بمواقع النجوم قال هو محكم القرآن حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسم لو تعلمون عظيم قال مستقر الكتاب أوله وآخره \* وقال آخرون بل معنى ذلك فلا أقسم بمساقط النجوم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجیح عن مجاهد قوله بمواقع النجوم قال في السماء ويقال مطالعها ومساقطها حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلا أقسم بمواقع النجوم أى مساقطها \* وقال آخرون بل معنى ذلك بمنازل النجوم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فلا أقسم بمواقع النجوم قال بمنازل النجوم \* وقال آخرون بل معنى ذلك بانتثار النجوم عند قيام الساعة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله فلا أقسم بمواقع النجوم قال قال الحسن انكدارها وانتثارها يوم القيامة \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك فلا أقسم بمساقط النجوم ومغايبها في السماء وذلك أن المواقع جمع موقع والموقع المفعول من وقع يقع موقعا فالأغلب من معانيه والأظهر من تأويله ما قلنا في ذلك ولذلك قلنا هو أولى معانيه به واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الكوفة بموقع على التوحيد وقراءته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين بمواقع على الجماع \* والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان معروفتان بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ



وهو العزيز الحكيم له ملك  
السموات والأرض يحي ويميت  
وهو على كل شيء قدير هو الأول  
والآخر والظاهر والباطن وهو  
بكل شيء عليم هو الذي خلق  
السموات والأرض في ستة أيام  
ثم استوى على العرش يعلم  
ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما  
ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو  
معكم أينما كنتم والله بما تعملون  
بصير له ملك السموات والأرض  
والى الله ترجع الأمور يوح الليل في  
النهار ويوح النهار في الليل وهو عليم  
بذات الصدور آمنوا بالله ورسوله  
وألقوا ما جعلكم مستخلفين فيه  
فالذين آمنوا منكم وألقوا لهم أحر  
كبير ومالكم لا تؤمنون بالله والرسول  
يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ  
ميثاقكم أن كنتم مؤمنين هو الذي  
ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم  
من الظلمات إلى النور وإن الله بكم  
لرؤف رحيم ومالكم لا تتقوا في  
سبيل الله والله ميراث السموات  
والأرض لا يستوى منكم من أنفق  
من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم  
درجة من الذين أنفقوا من بعد  
وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله  
بما تعملون خير من ذا الذي  
يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له  
وله أجر كريم يوم ترى المؤمنين  
والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم  
وبأيمنهم بشراكم اليوم جنات  
تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها  
ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول  
المتأفقون والمنافقات للذين آمنوا  
انظرونا نقتبس من نوركم قيل  
ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فضرب

فصيب وتوله وأنه لقسم لو تعلمون عظيم يقول تعالى ذكره وإن هذا القسم الذي أقسمت لقسم  
لو تعلمون ما هو وما قدره قسم عظيم هو من المؤخر الذي معناه التقديم وإنما هو وأنه لقسم عظيم  
لو تعلمون عظمه وقوله أنه للقرآن كريم يقول تعالى ذكره فلا أقسم بمواقع النجوم أن هذا القرآن  
لقرآن كريم والهاء في قوله أنه من ذكر القرآن وقوله في كتاب مكنون يقول تعالى ذكره هو في كتاب  
مصنوع عند الله لا يمسسه شيء من أذى من غبار ولا غيره ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل  
ذكر من قال ذلك **حدثني** اسمعيل بن موسى قال أخبرنا شريك عن حكيم عن سعيد بن جبير  
عن ابن عباس لا يمسسه إلا المطهرون الكتاب الذي في الهاء **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا  
أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن  
أبي نجيح عن مجاهد في قوله في كتاب مكنون قال القرآن في كتابه المكنون الذي لا يمسسه شيء من  
تراب ولا غبار **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك  
يقول في قوله لا يمسسه إلا المطهرون زعموا أن الشياطين تنزلت به على محمد فأخبرهم الله أنها لا تنزل  
على ذلك ولا تستطيعه وما ينبغي لهم أن ينزلوا بهذا وهو محجوب عنهم وقرأ قول الله وما ينبغي لهم  
وما يستطيعون أنهم عن السمع لمعزولون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا  
عبيد الله يعني العتكي عن جابر بن زيد وأبي نبيك في قوله في كتاب مكنون قال هو كتاب في السماء  
قوله لا يمسسه إلا المطهرون يقول تعالى ذكره لا يمس ذلك الكتاب المكنون إلا الذين قد طهرهم الله  
من الذنوب واختلف أهل التأويل في الذين عنوا بقوله إلا المطهرون فقال بعضهم هم الملائكة  
ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا عيسى **حدثني** محمد بن جبير لا يمس إلا المطهرون قال يعني  
أبيه عن ابن عباس قال إذا أراد الله أن ينزل كتابا نسخته السفرة فلا يمس إلا المطهرون قال يعني  
الملائكة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الربيع بن أبي راشد  
عن سعيد بن جبير لا يمس إلا المطهرون قال الملائكة الذين في السماء **حدثنا** ابن حميد قال ثنا  
مهران عن سفيان عن الربيع بن أبي راشد عن سعيد بن جبير لا يمس إلا المطهرون قال الملائكة  
**حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن الربيع بن أبي راشد عن سعيد بن جبير  
لا يمس إلا المطهرون قال الملائكة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد الله  
يعني العتكي عن جابر بن زيد وأبي نبيك في قوله لا يمس إلا المطهرون يقول الملائكة \* قال  
ثنا مهران عن سفيان عن أبيه عن عكرمة لا يمس إلا المطهرون قال الملائكة **حدثني** محمد بن  
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء  
جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لا يمس إلا المطهرون قال الملائكة **حدثنا** ابن حميد  
قال ثنا جرير عن عاصم عن أبي العالية لا يمس إلا المطهرون قال الملائكة \* وقال آخرون هم  
حملة التوراة والإنجيل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان  
عن أبيه عن عكرمة لا يمس إلا المطهرون قال حملة التوراة والإنجيل \* وقال آخرون في ذلك هم  
الذين قد طهروا من الذنوب كالملائكة والرسول ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم  
قال ثنا مروان قال أخبرنا عاصم الأحول عن أبي العالية الرياحي في قوله لا يمس إلا المطهرون  
قال ليس أتم أتم أصحاب الذنوب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله  
لا يمس إلا المطهرون قال الملائكة والأنبياء والرسول التي تنزل به من عند الله مطهرة والأنبياء  
مطهرة فجبريل ينزل به مطهر والرسول الذين تحيهم به مطهرون فذلك قوله لا يمس إلا المطهرون

بينهم يسوره باب باطنه فيه الرحمة  
وظاهره من قبله العذاب ينادونهم  
ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم  
أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغررتمكم  
الأمانى حتى جاء أمر الله وعرّكم  
بالله الغرور فاليوم لا يؤخذ منكم  
فدية ولا من الذين كفروا ماؤاكم  
الناهي مولاكم وبئس المصير ألم  
يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم  
لذكر الله وما نزل من الحق ولا  
يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من  
قبل فطال عليهم الأمد فقست  
قلوبهم وكثير منهم فاسقون اعلموا  
أن الله يحيي الأرض بعد موتها قد  
بين لكم الآيات لعلكم تعقلون ان  
المصدقين والمصدقات وأقرضوا  
الله قرضا حسنا يضاعف لهم ولهم  
أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسله  
أولئك هم الصديقون والشهداء  
عند ربهم لهم أجرهم ونورهم  
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك  
أصحاب الجحيم اعلموا أنما الحياة  
الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم  
وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل  
غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج  
فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفي  
الآخرة عذاب شديد ومغفرة من  
الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا  
متاع الغرور سابقوا الى مغفرة  
من ربكم وجنة عرضها كعرض  
السماء والأرض أعدت للذين آمنوا  
بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه  
من يشاء والله ذو الفضل العظيم  
ما أصاب من مصيبة في الأرض  
ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل  
أن نبرأها ان ذلك على الله يسير  
ليكلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا

والملائكة والأنبياء والرسل من الملائكة والرسل من بني آدم فهو هؤلاء ينزلون به مطهرون وهؤلاء  
يتلونه على الناس مطهرون وقرأ قول الله بأيدي سفرة كرام بررة قال بأيدي الملائكة الذين يحصون  
على الناس أعمالهم \* وقال آخرون غني بذلك أنه لا يمسه عند الله الا المطهرون ذكر من قال ذلك  
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يمسه الا المطهرون ذاكم عند رب  
العالمين فأما عندكم فيمسه المشرك النجس والمنافق الرجس حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا  
ابن ثور عن معمر عن قتادة قوله لا يمسه الا المطهرون قال لا يمسه عند الله الا المطهرون فأما  
في الدنيا فإنه يمسه المجوس النجس والمنافق الرجس وقال في حرف ابن مسعود ما يمسه الا  
المطهرون \* والنصواب من القول في ذلك عندنا أن الله جل ثناؤه أخبر أنه لا يمسه الكتاب  
المكنون الا المطهرون فعم بخبره المطهرين ولم يخص بعضا دون بعض فالملائكة من المطهرين  
والرسل والأنبياء من المطهرين وكل من كان مطهرا من الذنوب فهو من استثنى وعنى بقوله الا  
المطهرون وقوله تنزيل من رب العالمين يقول هذا القرآن تنزيل من رب العالمين نزله من الكتاب  
المكنون كما حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد الله العتكي عن جابر بن  
زيد وأبي نبيك في قوله تنزيل من رب العالمين قال القرآن ينزل من ذلك الكتاب ﴿القول في  
تأويل قوله تعالى ﴿ أفبهذا الحديث أتم مدهنون وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون فلو لا اذا بلغت  
الحليقوم وأتم حينئذ تنظرون ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون ﴾ يقول تعالى ذكره  
أفبهذا القرآن الذي أنبأكم خبره وقصصت عليكم أمره أيها الناس أأنتم تليقون القول للمكذبين به  
مما لاؤمهم على التكذيب به والكفر واختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم في ذلك نحو  
قولنا فيه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني  
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أفبهذا  
الحديث أتم مدهنون قال تريدون أن تألؤهم فيه وتركوا اليهم \* وقال آخرون بل معناه أفبهذا  
الحديث أتم مكذبون ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى  
قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أفبهذا الحديث أتم مدهنون يقول مكذبون غير  
مصدقين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك  
يقول في قوله أتم مدهنون يقول مكذبون وقوله وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون يقول وتجعلون  
شكر الله على رزقه أياكم التكذيب وذلك كقول القائل لا أخرجك من هنا لعلك أساءة منك الى  
بمعنى جعلت شكر احساني أو ثواب احساني اليك أساءة منك الى وقد ذكر عن الهيثم بن عدي  
أن من لغة أزد شئونة ما رزق فلان بمعنى ما شكر ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على  
اختلاف فيه منهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفیان قال  
ثنا عبد الأعلى الثعلبي عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه وتجعلون رزقكم أنكم  
تكذبون قال شكركم حدثنا ابن المنثي قال ثنا عبيد الله بن موسى عن اسراييل عن عبد الأعلى  
الثعلبي عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رفعه وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون قال شكركم تقولون  
مطربا بنوء كذا وكذا ونجم كذا وكذا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا يحيى بن أبي بكر عن  
اسراييل عن عبد الأعلى عن أبي عبد الرحمن عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وتجعلون  
رزقكم أنكم تكذبون قال شكركم أنكم تكذبون قال يقولون مطربا بنوء كذا وكذا حدثنا ابن بشار  
قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال

بما آتاكم والله لا يجب كل مختال  
 غشور الذين يخلون ويأمرون  
 الناس بالبخل ومن يتول فإن الله  
 هو الغني الحميد، لقد أرسلنا رسلنا  
 بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب  
 والميزان ليقوم الناس بالقسط، أنزلنا  
 الحديد فيه بأس شديد ومنافع  
 للناس وليعلم الله من ينصره ورسله  
 بالغيب إن الله قوي عزيز، ولقد  
 أرسلنا نوحا وإبراهيم وجعلنا في  
 ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد  
 وكثير منهم فاسقون، ثم قمنا على  
 آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن  
 مريم وآتيناه الإنجيل وجعلنا في  
 قلوب الذين أتبعوه رافة ورحمة  
 وربانية ابتدعوها ما كتبناها  
 عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما  
 رعوها حق رعايتها فاتينا الذين  
 آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم  
 فاسقون، يا أيها الذين آمنوا اتقوا  
 الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين  
 من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون  
 به ويفضلكم الله غفور رحيم، لئلا  
 يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على  
 شيء من فضل الله وأن الفضل بيد  
 الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل  
 العظيم

﴿القرآت أخذ مجهولا ميثاقكم  
 بالرفع أبو عمرو وكل بالرفع ابن عامر،  
 أنظروا من الانظار حمزة الاماني  
 بسكون الياء يزيد لا تؤخذ بالتأنيث  
 ابن عامر ويزيد وسهل ويعقوب  
 وما نزل بالتشديد مجهولا عباس نزل  
 بالتخفيف من النزول نافع وحفص  
 الباقون بالتشديد ولا تكونوا على  
 الخطأ رويس المصدقين  
 والمصدقات بتشديد الدال فقط

ما مطر قوم قط الا أصبح بعضهم كافرا يقولون مطرنا بنوء كذا وكذا، وقرأ ابن عباس وتجعلون  
 رزقكم أنكم تكذبون، حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا معاذ بن سليمان عن  
 جعفر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه كان يقرأ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ثم قال ما مطر  
 الناس ليلة قط الا أصبح بعض الناس مشركين يقولون مطرنا بنوء كذا وكذا قال وقال وتجعلون  
 شكركم أنكم تكذبون، حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة عن  
 ابن عباس في قوله وتجعلون رزقكم يقول شكركم على ما أنزلت عليكم من الغيث والرحمة تقولون  
 مطرنا بنوء كذا وكذا قال فكان ذلك منهم كفرا بما أنعم عليهم، حدثني يونس قال أخبرنا سفيان  
 عن اسمعيل بن أمية قال أحسبه أو غيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا ومطروا يقول  
 مطرنا به ص عثمان الأسد فقال كذبت بل هو ذاك الله، حدثني يونس قال أخبرنا سفيان  
 عن محمد بن اسحق عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال إن الله ليصبح القوم بالنعمة أو يمسهم بها فيصبح بها قوم كافرين يقولون  
 مطرنا بنوء كذا وكذا قال محمد فذكرت هذا الحديث لسعيد بن المسيب فقال ونحن قد سمعنا من  
 أبي هريرة وقد أخبرني من شهد أمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو يستسقي فلما استسقى التفت  
 إلى العباس فقال يا عباس يا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم كم بقي من نوء الثريا فقال العلماء بها  
 يزعمون أنها تعترض في الأفق بعد سقوطها سبعة قال فامضت سابعة حتى مطروا، حدثنا ابن  
 حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن عبد الأعلى عن أبي عبد الرحمن عن علي وتجعلون رزقكم  
 أنكم تكذبون قال كان يقرأها وتجعلون شكركم أنكم تكذبون يقول جعلتم رزق الله بنوء النجم  
 وكان رزقهم في أنفسهم بالأنواء أنواء المطر إذا نزل عليهم المطر قالوا رزقنا بنوء كذا وكذا وإذا أمسك  
 عنهم كذبوا فذلك تكذيبهم، حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن عطاء  
 الخراساني في قوله وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون قال كان ناس يمحطون فيقولون مطرنا بنوء كذا  
 مطرنا بنوء كذا، حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث  
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون  
 قال قولهم في الأنواء مطرنا بنوء كذا ونوء كذا يقول قولوا هو من عند الله وهو رزقه، حدثت عن  
 الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وتجعلون رزقكم  
 أنكم تكذبون يقول جعل الله رزقكم في السماء وأتم تجعلونه في الأنواء، حدثني أبو صالح الصرارى  
 قال ثنا أبو جابر محمد بن عبد الملك الأزدي قال ثنا جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما مطر قوم من ليلة الا أصبح قوم بها كافرين ثم قال وتجعلون  
 رزقكم أنكم تكذبون يقول قائل مطرنا بنجم كذا وكذا \* وقال آخرون بل معنى ذلك وتجعلون  
 حظكم منه التكذيب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
 قتادة قوله وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون أما الحسن فكان يقول بشما أخذ قوم لأنفسهم لم يرزقوا  
 من كتاب الله الا التكذيب به، حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال قال  
 الحسن في قوله وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون خسرا عبد لا يكون حفظه من كتاب الله الا التكذيب  
 وقوله فلولا إذا بلغت الحلقوم يقول تعالى ذكره فلولا إذا بلغت النفوس عند خروجها من أجسادكم  
 أيها الناس حلاقيمكم وأتم حينئذ تنظرون يقول ومن حضرهم منكم من أهلهم حينئذ إليهم ينظر  
 وخرج الخطاب مهنا ما للجميع والمراد به من حضر الميت من أهله وغيرهم وذلك معروف

ابن كثير وأبو بكر وحاذي بأهائكم  
مقصود من الاتيان أبو عمرو فان  
الله هو الغني بغني الفصل أبو جعفر  
ونافع وابن عامر ابراهيم كنفائره  
الوقوف الأرض ج لعطف  
الجلتين المختلفتين الحكيم ه  
والأرض ج لاحتمال أن يكون  
قوله يمي مستأفلا محلى له أوله محل  
بتقدير هو يمي وأن يكون حالا من  
المجورور في قوله له والجار عامل فيها  
• يمي ج تقديره والباطن ج  
عليه ه العرش ط فيها ط  
كتم ط بصير ه والأرض ط  
الأموره في الليل ط الصدوره  
فيه ط كبير ه بالله ط  
مؤمنين ه الى النور ط رحيم  
ه والأرض ط وقاتل ط  
وقاتلوا ط الحسن ط خبير ه  
كريم ج لاحتمال تعلق الظرف  
بقوله وله أجزأ بقوله بشراكم أي  
يقال لهم ذلك يومئذ أو هو مفعول  
اذكر فيها ط العظيم ه ج  
وان وصل وقف على نوركم لأن يوم  
قديت لمق بالنور فيوقف على نوركم  
وقديتعلق بقوله قيل ارجعوا نوراً  
ط باب ط العذاب ط معكم  
ط الغرور ه كفروا ط النار  
ط مولاكم ط المصير ه الحق  
ط الامن قرأوا لا تكونوا على النهي  
قلوبهم ط فاسقونه موتها ط  
تعقلون ه كريم ه الصديقون  
ه والوصل أولى ومن وقف على  
الصديقين لم يقف على ربهم ونورهم  
ط الحميم ه والاولاد ط خطا  
ط ورضوان ط الفسور ه  
ورسله ط من يشاء ط العظيم ه  
نراها ط يسير ه ج لاحتمال

من كلام العرب وهو أن يخاطب الجماعة بالفعل كأنهم أهله وأصحابه والمراد به بعضهم الذين كانوا  
أوشاهد فيقول قتلتم فلانا والقاتل منهم واحداً ما غائب وإما شاهد وقد بينا نظائر ذلك في مواضع  
كثيرة من كتابنا هذا يقول ونحن أقرب اليه منكم يقول ورسلنا الذين يقبضون روحه أقرب اليه  
منكم ولكن لا تبصرون وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول قيس فلولا إذا بلغت  
الحلقوم وأتم حينئذ تنظرون كأنه قد سمع منهم والله أعلم أنا نقدر على أن لا نموت فقال فلولا إذا  
بلغت الحلقوم ثم قال فلولا ان كنتم غير مدينين أي غير مجزيين ترجعون تلك النجوس وأتم ثرون  
كيف تخرج عند ذلك ان كنتم صادقين بأنكم تمتنعون من الموت • القول في تأويل قوله تعالى  
(فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها ان كنتم صادقين فأما ان كان من المقر بين فروج وريحان  
وجنة نعيم) يقول تعالى ذكره فلولا ان كنتم أيها الناس غير مدينين واختلف أسل التأويل  
في تأويل قوله مدينين فقال بعضهم غير محاسبين ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا  
أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فلولا ان كنتم غير مدينين يقول غير  
محاسبين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال  
ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله غير مدينين قال محاسبين  
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلولا ان كنتم غير مدينين أي محاسبين  
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله فلولا ان كنتم غير مدينين قال  
كانوا يحسدون أن يداؤوا بعد الموت قال وهو مالك يوم الدين يوم يدان الناس بأعمالهم قال يداؤون  
يحاسبون حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أبو رزء عن الحسن في قوله فلولا  
ان كنتم غير مدينين قال غير محاسبين حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال  
عن قتادة فلولا ان كنتم غير مدينين قال غير مبعوثين وغير محاسبين \* وقال آخرون معناه غير  
مبعوثين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا هوزة قال ثنا عوف عن الحسن  
فلولا ان كنتم غير مدينين غير مبعوثين يوم القيامة ترجعونها ان كنتم صادقين \* وقال آخرون بل  
معناه غير مجزيين بأعمالكم \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال غير محاسبين  
فمجزين بأعمالكم من قولهم كما تدن تدان ومن قول الله مالك يوم الدين وقوله ترجعونها ان كنتم  
صادقين يقول تردون تلك النفوس من بعد مصيرها الى الخلائق الى مستقرها من الأجساد  
ان كنتم صادقين ان كنتم تمتنعون من الموت والحساب والمجازاة وجواب قوله فلولا إذا بلغت  
الحلقوم وجواب قوله فلولا ان كنتم غير مدينين جواب واحد وهو قوله ترجعونها وذلك نحو  
قوله فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم جعل جواب الجزاءين جوابا واحدا  
ونحو الذي قلنا في قوله ترجعونها قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال  
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ترجعونها قال لتلك النفس ان كنتم صادقين وقوله فأما  
ان كان من المقر بين فروج وريحان يقول تعالى ذكره فأما ان كان الميت من المقرين الذين  
قربهم الله من جواره في جنازه فروج وريحان يقول فله روح وريحان واختلف القراء في قراءة  
ذلك فقرأته عامة قراء الأمصار فروج بفتح الراء بمعنى فله برد وريحان يقول ورزق واسع في قول  
بعضهم وفي قول آخرين فله راحة وريحان وقرأ ذلك الحسن البصري فروج بضم الراء بمعنى أن  
روحه تخرج في ريحانة \* وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ بالفتح لاجماع الحجة  
من القراء عليه بمعنى فله الرحمة والمغفرة والرزق الطيب الهني واختلف أهل التأويل في تأويل

تعلق اللام بما قبله أو بحذوف أى ذلك لكيلا آتاكم ط نخور ه لا لأن ما بعده بدل بالهخل ط الحميد ه بالتسقط ط ه لتعطف ظاهرا مع أن أنزال الحديد ابتداء اخبار غير مختص بالرسول بالغيب ط عزيزه مهتدج لأن الجملتين وان اتفقتا لفظا إلا أن الأول للبعض القليل والثانية للكثير فيبنى على الاستئناف فاسقون ه ورحمة ط لأن ما بعدها منصوب بابتدعوا المقدر رعايتها ط لان الجملتين وان اتفقتا لفظا إلا أن قوله فأتينا ليس جراء ترك الرعاية إنما هو تمام بيان التفرقة بين الفريقين فيرجع الى قوله فمنهم مهتد أجرحهم ه ط لماصر فاسقون ه ويغفر لكم ط رحيم ه لا وقد يجوز الوقف بناء على أن المراد ذلك ليعلم يشاء ط العظيم ه التفسير معنى تسبيح الموجودات قد تقدم في قوله وان من شئ لا يسبح بحمده والآن نقول انه بدأ في سورة بنى اسرائيل بلفظ المصدر وهو سبحانه وفي هذه السورة وفي الحشر والصف بلفظ الماضي وفي الجمعة والتغابن بلفظ المستقبل وفي سورة الأعلى بلفظ الامر استيعابا بالاقسام وذلك دليل على أن التسبيح لله تعالى مستمر دائم في الأوقات كلها من الأزل الى الأبد وتفسير أسماء الله الحسنى المذكورة في أول هذه السورة قد سبق في البسملة فلا حاجة الى إعادة كلها إلا أننا ذكرنا ما أورده الامام فخر الدين ههنا على سبيل الإيجاز مع تنقيح ما يجب تنقيحه قال هذا مقام مهيب والبحث فيه من وجوه

قوله فروح وريحان فقال بعضهم معنى ذلك فراحة ومستراح ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس فروح وريحان يقول راحة ومستراح حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عيسى قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فأما ان كان من المقربين فروح وريحان قال يعني بالريحان المستريح من الدنيا وجنة نعيم يقول مغفرة ورحمة \* وقال آخرون الروح الراحة والريحان الرزق ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فروح قال راحة وقوله وريحان قال الرزق \* وقال آخرون الروح الفرح والريحان الرزق ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ادريس قال سمعت أبي عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير في قوله فروح وريحان قال الروح الفرح والريحان الرزق وأما الذين قرؤوا ذلك بضم الراء فانهم قالوا الروح هي روح الانسان والريحان هو الريحان المعروف وقالوا معنى ذلك أن أرواح المقربين تخرج من أبدانهم عند الموت بريحان تشمه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه عن الحسن فروح وريحان قال تخرج روجه في ريحانة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية فأما ان كان من المقربين قال لم يكن أحدهم من المقربين يفارق الدنيا والمقربون السابقون حتى يؤتى بغصن من ريحان الجنة فيشمه ثم يقبض \* وقال آخرون ممن قرأوا ذلك بفتح الراء الروح الرحمة والريحان الريحان المعروف ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فروح وريحان قال الروح الرحمة والريحان يتلقى به عند الموت \* وقال آخرون منهم الروح الرحمة والريحان الاستراحة ذكر من قال ذلك حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فروح وريحان الروح المغفرة والرحمة والريحان الاستراحة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن أبيه عن منذر الثوري عن الربيع بن خثيم فأما ان كان من المقربين قال هذا عند الموت فروح وريحان قال يجاء له من الجنة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرة عن الحسن في قوله فأما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم قال ذلك في الآخرة فقال له بعض القوم قال أما والله انهم ليرون عند الموت حدثنا ابن بشار قال ثنا حماد قال ثنا قرة عن الحسن بمثله \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندى قول من قال عنى بالروح الفرح والرحمة والمغفرة وأصله من قولهم وجدت روحا اذا وجد نسما يستروح اليه من كرب الحر وأما الريحان فانه عندى الريحان الذى يتلقى به عند الموت كما قال أبو العالية والحسن ومن قال في ذلك نحو قولهما لأن ذلك الأغاب وان أظهر من معانيه وقوله وجنة نعيم يقول وله مع ذلك بستان نعيم يتنعم فيه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وجنة نعيم قال قد عرضت عليه في القول في تأويل قوله تعالى (وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين) وأما ان كان من المكذبين الضالين فترل من حميم وتصلية حميم يقول تعالى ذكره وأما ان كان الميت من أصحاب اليمين الذين يؤخذهم الى الجنة من ذات أيمنهم فسلام لك من أصحاب اليمين ثم اختلف في معنى قوله فسلام لك من أصحاب اليمين فقال أهل التأويل فيه ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين قال سلام من عند الله وسلمت عليه ملائكة الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب



الاول أن تقدم الشيء على الشيء اما  
تقدم التأثير كتقدم حركة الاضبع  
على حركة الخاتم واما التقدم بالحاجة  
لالتأثير كتقدم الامام على المأموم  
أو معقول كما اذا جعلنا المبدأ هو  
الجنس العالى واما بالزمان كتقدم  
الأب على الابن قال وتقدم بعض  
أجزاء الزمان على الزمان عندى ليس  
من هذه الأقسام الخمسة أما التأثير  
والحاجة فلا نه لو كان كذلك لوجدنا  
معا كما أن العلة والمعلول يوجدان  
معا وكذا الواحد والاثنان واما  
الشرف والمكان فظاهران واما  
بالزمان فان الزمان لا يقع فى الزمان  
والاتسلسل قلت لم لا يجوز أن  
يكون تقدم أجزاء الزمان بعضها على  
بعض بالحاجة أى بالطبع فان الزمان  
كما لا يخفى حين كان كما متصلا غير  
فاز الذات اقتضت حقيقته أن يكون  
له وجود سيال يعقب بعض أجزائه  
بعضا لا تنتهى النسبة الى جزء  
مفروض منه الا وقد انقضى منه جزء  
مفروض على الاتصال وقال اذا  
عرفت ذلك فنقول القرآن دال على  
أنه تعالى قبل كل شئ والبرهان أيضا  
يدل على هذا لأن انتهاء المحركات  
لا بد أن يكون الى الواجب الا أن  
تلك القبلية ليست بالتأثير لأن المؤثر  
من حيث هو مؤثر مضاف الى الأثر  
من حيث هو أثر والمضافات معا  
والمعنى لا يكون قبل ولا بالحاجة  
لأنهما قد يكونان معا كما قلنا ولا  
لخص الشرف فان تلك القبلية  
ليست مرادة ههنا واما المكان وهو  
ظاهر ولا بالزمان لان الزمان بجميع  
أجزائه ممكن الوجود والتقدم على  
جميع الأزمنة لا يكون بالزمان فاذن

قال قال ابن زيد فى قوله وأمان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين قال سلم مما يكره  
وأما أهل العربية فانهم اختلفوا فى ذلك فقال بعض نحوي البصرة وأمان كان من أصحاب اليمين  
فسلام لك من أصحاب اليمين أى فىقال سلم لك وقال بعض نحوي الكوفة قوله فسلام لك من  
أصحاب اليمين أى فذلك مسلم لك أنك من أصحاب اليمين وألقيت أن ونوى معناها كما تقول أنت  
معتدق مسافر عن قليل اذا كان قد قال انى مسافر عن قليل وكذلك يجب معناه أنك مسافر عن  
قليل ومصدق عن قليل قال وقوله فسلام لك معناه فسلم لك أنت من أصحاب اليمين قال وقد  
يكون كالدعاء له كقوله فسقياك من الرجال قال وان رفعت السلام فهو دعاء والله أعلم بصوابه  
\* وقال آخر منهم قوله فأمان كان من المقرين فانه جمع بين جوابين ليعلم أن أجزاء قال واما  
قوله فسلام لك من أصحاب اليمين (٢) قال وهذا أصل الكلمة مسلم لك هذا ثم حذفت أن وأقيم من  
مقامها قال وقد قيل فسلام لك أنت من أصحاب اليمين فهو على ذاك أى سلام لك يقال أنت من  
أصحاب اليمين وهذا كله على كلامين قال وقد قيل مسلم أى كما تقول فسلام لك من القوم كما تقول  
فسقياك من القوم فتكون كلمة واحدة \* وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب أن يقال معناه فسلام  
لك أنك من أصحاب اليمين ثم حذفت واجترأ بدلالة من عليها منها فسلمت من عذاب الله ومما  
تكروه لأنك من أصحاب اليمين وقوله وأمان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم يقول تعالى  
وأمان كان الميت من المكذبين بآيات الله الجائرين عن سبيله فله نزل من حميم قد أعلى حتى  
اتهى حره فهو شرابه وتصلية بحميم يقول وحريق النار يحرق بها والتصلية التفعلة من صلاه الله  
النار فهو يصلية تصلية وذلك اذا حرقها ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ان هذا هو الحق  
اليقين فسبح باسم ربك العظيم ﴾ يقول تعالى ذكره ان هذا الذى أخبركم به أيها الناس من الخبر  
عن المقرين وأصحاب اليمين وعن المكذبين الضالين وما اليه صائرة أمورهم لهو حق اليقين يقول  
لهو الحق من الخبر اليقين لاشك فيه وبخو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك  
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن  
قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان هذا هو الحق اليقين قال الخبر اليقين حدثنا  
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأمان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم  
وتصلية بحميم ان هذا هو الحق اليقين حتى ختم ان الله تعالى ليس تاركا أحدا من خلقه حتى يوقفه  
على اليقين من هذا القرآن فأما المؤمن فآيقن فى الدنيا فنفعه ذلك يوم القيامة وأما الكافر فآيقن يوم  
القيامة حين لا ينفعه واختلف أهل العربية فى وجه اضافة الحق الى اليقين والحق يقين فقال  
بعض نحوي البصرة قال حق اليقين فأضاف الحق الى اليقين كما قال ذلك دين القيمة أى ذلك دين  
الملة القيمة وذلك حق الأمر اليقين قال وأما هذا رجل السوء فلا يكون فيه هذا الرجل السوء  
كما يكون فى الحق اليقين لأن السوء ليس بالرجل واليقين هو الحق وقال بعض أهل الكوفة اليقين  
نعت للحق كأنه قال الحق اليقين والدين القيم فقد جاء مثله فى كثير من الكلام والقرآن ولدار الآخرة  
والدار الآخرة قال فاذا أضيف توهم به غير الأول وقوله فسبح باسم ربك العظيم يقول تعالى ذكره  
فسبح بتسمية ربك العظيم باسمائه الحسن

### آخر تفسير سورة الواقعة

(٢) فيه سقط من النسخ ولعل الاصل من أصحاب اليمين أنك من أصحاب اليمين قال وهذا الخ تأمل كتبه مصححه

## (تفسير السورة التي يذكر فيها الحديد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (سبح لله ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم له ملك السموات والأرض يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير) يعني تعالى ذكره بقوله سبح لله ما في السموات والأرض أن كل ما دونه من خلقه يسبحه تعظيماً له وإقراراً برؤيته واذعاناً لطاعته كما قال جل ثناؤه تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وقوله وهو العزيز الحكيم يقول ولكنه جل جلاله العزيز في انتقامه ممن عه ما يخالف أمره مما في السموات والأرض من خلقه الحكيم في تدبيره أمرهم وتصريفه إياهم فيما شاء وأحب وقوله له ملك السموات والأرض يقول تعالى ذكره له سلطان السموات والأرض وما فيهن ولا شيء فيهن يقدر على الامتناع منه وهو في جميعهم نافذ الأمر ماضى الحكم وقوله يحيي ويميت يقول يحيي ما يشاء من الخلق بأن يوجد له كيف يشاء وذلك بأن يحدث من النطفة المينة حيواناً بنفخ الريح فيها من بعد تارات يقلبها فيها ونحو ذلك من الأشياء ويميت ما يشاء من الأحياء بعد الحياة بعد بلوغه أجله فيفنيه وهو على كل شيء قدير يقول جل ثناؤه وهو على كل شيء ذو قدرة لا يتعذر عليه شيء أراده من إحياء وإماتة وإعزاز وإذلال وغير ذلك من الأمور ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يمرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) يقول تعالى ذكره هو الأول هو الأول قبل كل شيء غير محد والآخر يقول والآخر بعد كل شيء غير نهاية وإنما قيل ذلك كذلك لأنه كان ولا شيء موجود سواه وهو كائن بعد فناء الأشياء كلها كما قال جل ثناؤه كل شيء هالك إلا وجهه وقوله والظاهر يقول وهو الظاهر على كل شيء دونه وهو العال على كل شيء فلا شيء أعلى منه والباطن يقول وهو الباطن جميع الأشياء فلا شيء أقرب إلى شيء منه كما قال ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ونحو الذي قلنا في ذلك جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال به أهل التأويل ذكر من قال ذلك والخبر الذي روى فيه حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هو الأول والآخر والظاهر والباطن ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في أصحابه إذ ثار عليهم صحاب فقال هل تدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم (١) قال فانها الرقيع موج مكشوف وسقف محفوظ قال فهل تدرون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله أعلم قال مسيرة خمسمائة سنة قال فهل تدرون ما فوق ذلك فقالوا مثل ذلك قال فوقها سماء أخرى وبينهما مسيرة خمسمائة سنة قال هل تدرون ما فوق ذلك فقالوا مثل قولهم الأول قال فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء السابعة مثل ما بين السماءين قال هل تدرون ما التي تحتكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الأرض قال فهل تدرون ما تحتها قالوا له مثل قولهم الأول قال فان تحتها أرضاً أخرى وبينهما مسيرة خمسمائة سنة حتى عد سبع أرضين بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة ثم قال والذي نفس محمد بيده لو دلي أحدكم بحبل إلى الأرض الأخرى لم يخطئ على الله ثم قرأ هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وقوله وهو بكل شيء عليم يقول تعالى ذكره وهو بكل شيء ذو علم لا يخفى عليه شيء فلا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء

تقدم الواجب تعالى على ما عده خارج عن هذه الأقسام الخمسة وكيفيته لا يعلمها إلا هو قلت أنه سبحانه متقدم على ما سواه بجميع أقسام التقدّمات الخمسة إما بالتأثير فظاهر قوله والمضافان معا قلنا إن أردت من الحثية المذكورة فسلم ولا عذور وإن أردت مطلقاً فممنوع وأما بالطبع فلا نذات إلا واجب من حيث هو لا تقتصر إلى الممكن من حيث هو وحال الممكن بالخلاف وأما بالشرف فظاهر وأما بالمكان فلا نه وراء كل الإمكان ومعها قوله فأينما تولوا فثم وجه الله وقد جاء في الحديث لو أدلتم بحبل إلى الأرض السفلى لم يسطع على الله ثم قرأ هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهما سر لعلنا قدر من تأليه في هذا الكتاب تفهمه بأذن الله إن كنت أهلاً له وأما بالزمان فظاهر قوله والتقدم على الزمن لا يكون بالزمان قلنا ممنوع لأن الزمان عند المحققين هو أمر وهمي والزمان الذي يتكلم هو فيه إنما هو مقدار حركة النلك الأعظم ولا ريب أن قبل هذه الحركة لا يوجد لها مقدار إلا أن قبل كل شيء يوجد امتداد وهمي يحصل فيه وجود الواجب سبحانه ومن هذا التحقيق يرتفع ما أشكل على الإمام من التمييز بين الأزل وما لا يزال فان المبادئ الوهمية تتغير بتغير الاعتبارات و باختلافها تختلف حقائقها إذ ليس لها وجود سواها فقد يصير ما هو في جانب الأزل في جانب لا يزال وبالعكس إذا

(١) فيه سقط كما لا يخفى وفي الدرر ما يذكر قال هذا الممان هذه رواية الأرض يسوقها الله الخ قوم لا يشكرون ولا يدعونه ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الأرض الخ فاعلم كنهه

تغيرت المبادئ المفروضة قال أما  
 البحث عن كونه تعالى آخر المعنى  
 أنه يبقى وكل شيء ينفي فبهم من  
 أوجب ذلك حتى يتقرر كونه آخر  
 وهو مذنب جهنم فانه زعم أنه  
 سبحانه يرسل الثواب إلى أهل  
 الثواب والعقاب إلى أهل العقاب  
 ثم ينفي الجنة وأهلها والنار وأهلها  
 والعرش الكرسي والملك والملك  
 ولا يبقى مع الله شيء أصلا في أبد الآباد  
 كما لم يكن قبله شيء في أز الازال قال  
 ومن حجج جهنم أنه تعالى اما أن  
 يكون عالما بعدد حركات أهل  
 الجنة والنار أولا فان كان عالما لزم  
 تنافيه فان الاحاطة بما لا يتناهي  
 مستحيلة وان لم يعلم لزم نسبة الجهل  
 اليه تعالى وذلك محال وأيضا  
 الحوادث المستقبلية قابلة للزيادة  
 والنقصان وكل ما كان كذلك فهو  
 متناه وأجاب عن الأول بان امكان  
 استمرار هذه الأشياء حاصل الى  
 الأبد والدليل عليه أن هذه الماهيات  
 لو زال امكانها لزم انقلاب الممكن  
 الى الممتنع ولزم أن تنقلب قدرة الله  
 من صلاحية التأثير الى امتناع التأثير  
 قلت هذه مغالطة فانه لا يلزم من  
 الامكان الذاتي للشئ وقوعه  
 في الخارج ولا من عدم وقوعه  
 في الخارج الامتناع الذاتي وأجاب  
 عن الثاني بأنه يعلم أن عددها ليس  
 بمتعين وهذا لا يكون جهلا انما  
 الجهل أن يكون له عدد معين  
 ولا يعلمه قلت الذي علمه متناه  
 يجب أن يكون معلومه متناهي  
 أما الذي لانهاية علمه لم يعد بل  
 يجب أن تكون معلوماته غير متناهية  
 وأجاب عن الثالث بأن الخارج منه  
 الى الوجود أبدا يكون متناهي قلت  
 الزيادة والنقصان لا يوجدان

ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين وقوله هو الذي خلق السموات والأرض في ستة  
 أيام يقول تعالى ذكره هو الذي أنشأ السموات السبع والأرضين فذكرهن وما فيهن ثم استوى  
 على عرشه فارتفع عليه وعلا وقوله يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها يقول تعالى ذكره خبرا  
 عن صفته وأنه لا يخفى عليه خافية من خلقه يعلم ما يلج في الأرض من خلقه يعني بقوله يلج يدخل  
 وما يخرج منها منهم وما ينزل من السماء الى الأرض من شيء قط وما يخرج فيها فيصعد اليها من  
 الأرض وهو معكم أيما كنتم يقول وهو شاهد لكم أيها الناس أيما كنتم يعلمكم ويعلم أعمالكم  
 ومتقلبكم ومثواكم وهو على عرشه فوق سمواته السبع والله بما تعملون بصير يقول والله بأعمالكم  
 التي تعملونها من حسن وسيي وطاعة ومعصية وذو بصر وهو لما يحص ليحازي المحسن منكم  
 باحسانه والمسيء بما ساءت به يوم تجزي كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون ﴿ القول في تأويل  
 قوله تعالى ﴿ له ملك السموات والأرض والى الله ترجع الأمور ﴾ يوجع الليل في النهار ويوجع  
 النهار في الليل وهو علم بذات الصدور ﴿ يقول تعالى ذكره له سلطان السموات والأرض نافذ  
 في جميعهن وفي جميع ما فيهن أمره والى الله ترجع الأمور يقول جل ثناؤه والى الله مصير أمور  
 جميع خلقه فيقضى بينهم بحكمه وقوله يوجع الليل في النهار يعني بقوله يوجع الليل في النهار يدخل  
 ما نقص من ساعات الليل في النهار فيجعله زيادة في ساعاته ويوجع النهار في الليل يقول ويدخل  
 ما نقص من ساعات النهار في الليل فيجعله زيادة في ساعات الليل ويخو الذي قلنا في ذلك قال  
 أهل التأويل وقد ذكرنا الرواية بما قالوا في معنى من كتابنا هذا غير أننا ذكرنا في هذا الموضع بعض  
 ما لم نذكره هناك ان شاء الله تعالى حدثنا هناد بن السرى قال ثنا أبو الأحرص عن سماك  
 عن عكرمة في قوله يوجع الليل في النهار ويوجع النهار في الليل قال قصر هذا في طول هذا وطول هذا  
 في قصر هذا حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم  
 في قوله يوجع الليل في النهار ويوجع النهار في الليل قال دخول الليل في النهار ودخول النهار في الليل  
 حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم في قوله يوجع الليل في النهار  
 ويوجع النهار في الليل قال قصر أيام الشتاء في طول ليله وقصر ليل الصيف في طول نهاره وقوله  
 وهو علم بذات الصدور يقول وهو ذو علم بضائر صدور عباده وما عزم عليه نفوسهم من خير  
 أو شر أو حدثت بهما أنفسهم لا يخفى عليه من ذلك خافية ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ آمنوا  
 بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير ﴾ يقول  
 تعالى ذكره آمنوا بالله أيها الناس فآقروا بواحدانيته ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم فصداقوه فيما  
 جاءكم به من عند الله واتبعوه وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه يقول جل ثناؤه وأنفقوا مما خولكم  
 الله من المال الذي أورثكم عنكم كان قبلكم فجعلكم خلفاءهم فيه في سبيل الله بخو الذي قلنا  
 في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا  
 عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن عباد  
 في قول الله مستخلفين فيه قال المعمرين فيه بالرزق وقوله فالذين آمنوا منكم وأنفقوا يقول فالذين  
 آمنوا بالله ورسوله منكم أيها الناس وأنفقوا مما خولهم الله عنكم كان قبلهم ورزقهم من المال  
 في سبيل الله لهم أجر كبير يقول لهم ثواب عظيم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما لكم  
 لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ ميثاقكم ان كنتم مؤمنين ﴾ يقول تعالى  
 ذكره وما لكم لا تؤمنون بالله وما شأنكم أيها الناس لا تقرن بوحداية الله ورسوله محمد صلى الله عليه

التي هي كضعيف الألف  
والألفين مزارا غير متناهية قال  
فالمتمكمون حين أثبتوا إمكان بقاء  
العالم عولوا في أبدية الجنة والنار  
على إجماع المسلمين واختلفوا  
في معنى كونه تعالى آخر على وجه  
أحدها أنه تعالى يقضي جميع العالم  
ليتحقق كونه آخر ثم انه يوبعدها  
ويبقىها أبدا قلت هذا حقيق بأن  
لا يسمى آخرية بل يسمى توسط  
وثانيها أن صحة آخرية كل الأشياء  
مختصة به فلا جرم وصف بكونه  
آخر أقول هذا أول المسئلة لأن  
الكلام لم يقع في اختصاص وجوده  
وعدمه وإنما النزاع في معنى قوله  
آخر وثالثها أنه أول في الوجود آخر  
في الاستدلال لأن المقصود من  
جميع الاستدلالات معرفة ذات  
الضائع وصفاته وأما سائر  
الاستدلالات التي لا يراد بها  
معرفة الصانع فهي حقيرة خسيصة  
قلت أراد أنه غاية الأفكار ونهاية  
الأنظار وهذا معنى حسن في  
نفسه إلا أنه لا يطابق معنى الأول  
كل المطابقة ورابعها أنه أول  
في ترتيب نزول الوجود وآخر إذا  
عكس الترتيب قلت هذا تصور  
صحيح ينطبق على السلسلة المترتبة  
من العلل والمعلولات وعلى المترتبة  
من الأشرف إلى الأخس وعلى  
الآخذة من الوحدة إلى الكثرة  
ومما يلي الانزل إلى مابلي الأبد ومما  
يلي المحيط إلى ما يقرب من المركز  
فهو سبحانه أول بالترتيب الطبيعي  
 وآخر بالترتيب المنعكس فقد  
وضح بهذا البيان صحة إطلاق  
التقديرات الخمسة ومقابلاتها  
عليه تعالى وهذا من غوامض

وس لم يدعواكم إلى الإقرار بوحدايته وقد أناكم من الحجج على حقيقة ذلك ما قطع عذركم وأزال  
الشك من قلوبكم وقد أخذ ميثاقكم قبل غنى بذلك وقد أخذ منكم ربكم ميثاقكم في صلب آدم بأن الله  
ربكم لا اله لكم سواه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وقد  
أخذ ميثاقكم قال في ظهر آدم واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق غير  
أبي عمرو وقد أخذ ميثاقكم بفتح الألف من أخذ ونصب الميثاق بمعنى وقد أخذ ربكم ميثاقكم  
وقرأ ذلك أبو عمرو وقد أخذ ميثاقكم بضم الألف ورفع الميثاق على وجه ما لم يسم فاعله والصواب  
من القول في ذلك أنهم اقراء تان متقاربتا المعنى فبأيهما قرأ القارئ فصيب وإن كان فتح الألف  
من أخذ ونصب الميثاق أعجب القراءتين إلى في ذلك لكثرة القراءة بذلك وقلة القراء بالقراءة  
الأخرى وقوله إن كنتم مؤمنين يقول إن كنتم تريدون أن تؤمنوا بالله يوم من الأيام فالآن  
أخرى الأوقات أن تؤمنوا بالتابع الحجج عليكم بالرسول وأعلامه ودعائه يا كم إلى ما قد تقررت  
صحته عندهم بالأعلام والأدلة والميثاق المأخوذ عليكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (هو الذي  
ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات إلى النور وإن الله بكم لرؤف رحيم) يقول  
تعالى ذكره الله الذي ينزل على عبده محمد آيات بينات يعني مفصلات ليخرجكم من الظلمات إلى  
النور يقول جل ثناؤه ليخرجكم أيها الناس من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان ومن الضلالة إلى  
الهدى وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو  
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء  
جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من الظلمات إلى النور قال من الضلالة إلى الهدى وقوله  
وإن الله بكم لرؤف رحيم يقول تعالى ذكره وإن الله بانزاله على عبده ما أنزل عليه من الآيات البينات  
لهدايتكم وتبصيركم الرشد للذور أفة بكم ورحمة من رأفته ورحمته بكم فعل ذلك ﴿القول في تأويل  
قوله تعالى﴾ (والمالكم ألا تتفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والأرض لا يستوى منكم  
من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله  
الحسنى والله بما تعملون خبير) يقول تعالى ذكره ومالكم أيها الناس أن لا تتفقوا بما رزقكم الله  
في سبيل الله وإلى الله صائر أموالكم أن لم تتفقوا في حياتكم في سبيل الله لأن له ميراث السموات  
والأرض وإنما حثهم جل ثناؤه بذلك على حظهم فقال لهم أنفقوا أموالكم في سبيل الله ليكون  
ذلك لكم ذخرا عند الله من قبل أن تموتوا فلا تقدروا على ذلك وتصيروا لأموال ميراثا لمن له السموات  
والأرض وقوله لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل اختلف أهل التأويل في تأويل  
ذلك قال بعضهم معناه لا يستوى منكم أيها الناس من آمن قبل فتح مكة وهاجر ذكر من قال ذلك  
**حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن  
قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح  
وقاتل قال آمن فأنفق يقول من هاجر ليس كن لم يهاجر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن  
سفيان عن ليث عن مجاهد لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح يقول من آمن \* قال ثنا  
مهران عن سفيان قال يقول غير ذلك \* وقال آخرون غنى بالفتح فتح مكة وبالنفقة النفقة  
في جهاد المشركين ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة  
قوله لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد



الأسرار وقد وفقني الله إلى حلها  
وبينها فالشكر على آلائه أما  
تفسير الظاهر والباطن فالحققون  
قالوا انه الظاهر بالأدلة الدالة  
على وجوده والباطن لأنه جل  
عن ادراك الحواس والعقول  
أياماً في الدنيا وفيها وفي الآخرة  
جميعاً وقيل معنى الظاهر الغالب  
والباطن العالم بما بطن أي خفي  
قال الليث يقال أنت أبطن بهذا  
الأمر أي أخبره وباقي الآيات  
قد سبق تفسيرها في مواضع  
الآية قوله (يعلم ما يلج) فانه قد مر في  
أول سبأ فقط فلا حاجة إلى الإعادة  
وقوله (وهو معكم) معية العلم والقدرة  
أو استصحاب المكان عند بعض  
قوله له ملك السموات والأرض  
وبعد مثله ليس بتكرار لأن الأول  
في الدنيا لقوله يحيى ويميت والثاني  
في العقب لقوله (والى الله ترجع  
الأمر) قوله (مستخلفين فيه) أراد  
أن المال مال الله والعباد عباد الله  
الأنه قد جعل أرزاقهم متداولة  
بند حكمته متعلقة بالوسائط  
والروابط فالسعيد من وفقه الله  
تعالى لرعاية حق الاستخلاف  
فيتصرف فيما آتاه الله على وفق  
ما أمره الله من الانفاق في سبيل  
الله قبل أن ينتقل منه إلى غيره  
بارت أو حادث كما انتقل من غيره  
إليه بأحد السببين قوله (لا تؤمنون)  
حال من معنى الفعل كقولك  
مالك قائماً أي ما تصنع والواو في  
قوله (والرسول) للحال من ضمير  
لا تؤمنون فهما حالان متداخلتان  
وأخذ الميثاق إشارة إلى الأقوال  
المذكورة في تفسير قوله وإذا أخذ  
ربك من بني آدم من ظهورهم

وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى قال كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر وكانت نفقتان أحدهما  
أفضل من الأخرى كانت النفقة والقتال من قبل الفتح فتح مكة أفضل من النفقة والقتال بعد ذلك  
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله من قبل الفتح قال فتح مكة  
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عياش قال قال زيد بن أسلم في هذه  
الآية لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح قال فتح مكة \* وقال آخرون عني بالفتح في هذا  
الموضع صلح الحديبية ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن شاهين قال ثنا خالد بن عبد الله  
عن داود عن عامر قال فصل ما بين المهجرين فتح الحديبية يقول تعالى ذكره لا يستوى منكم  
من أنفق من قبل الفتح وقاتل الآية حدثني حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال  
ثنا داود عن عامر في هذه الآية قوله لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل قال فتح  
الحديبية قال فصل ما بين العجمين فتح الحديبية حدثني ابن المنني قال ثنا عبد الوهاب  
قال ثنا داود عن عامر قال فصل ما بين المهجرين فتح الحديبية وأزلت لا يستوى منكم من  
أنفق من قبل الفتح إلى والله بما تعملون خير فقالوا يا رسول الله فتح هو قال نعم عظيم حدثنا  
ابن المنني قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر قال فصل ما بين المهجرين فتح الحديبية  
ثم تلاها الآية لا يستوى منكم الآية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني هشام  
ابن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال لنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عام الحديبية يوشك أن يأتي قوم تحقرون أعمالكم مع أعمالهم قلنا من هم  
يا رسول الله أقرش هم قال لا ولكن أهل اليمن أرق أفئدة وألين قلوباً فقلنا هم خير منا يا رسول الله  
فقال لو كان لأحدهم جبل من ذهب فأنفق ما أدرك مداً أحكم ولا نصيفه إلا أن هذا فصل ما بيننا  
وبين الناس لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح الآية إلى قوله والله بما تعملون خير حدثني  
ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد بن أسلم عن أبي سعيد  
التماري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوشك أن يأتي قوم تحقرون أعمالكم مع أعمالهم فقلنا  
من هم يا رسول الله أقرش هم قال لا هم أرق أفئدة وألين قلوباً وأشار بيده إلى اليمن فقال هم أهل  
اليمن إلا أن الإيمان يمان والحكمة يمانية فقلنا يا رسول الله هم خير منا قال والذي نفسي بيده  
لو كان لأحدهم جبل من ذهب ينفق ما أدرك مداً أحكم ولا نصيفه ثم جمع أصابعه ومدخضه وقال  
إلا أن هذا فصل ما بيننا وبين الناس لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم  
درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب  
عندي أن يقال معنى ذلك لا يستوى منكم أيها الناس من أنفق في سبيل الله من قبل فتح الحديبية  
للذي ذكرنا من الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي روينا عن أبي سعيد الخدري  
عنه وقاتل المشركين بمن أنفق بعد ذلك وقاتل وترك ذكر من أنفق بعد ذلك وقاتل استغناء  
بدلالة الكلام الذي ذكر عليه من ذكره أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا  
يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين أنفقوا في سبيل الله من قبل فتح الحديبية وقاتلوا المشركين أعظم  
درجة في الجنة عند الله من الذين أنفقوا من بعد ذلك وقاتلوا وقوله وكلا وعد الله الحسنى يقول  
تعالى ذكره وكل هؤلاء الذين أنفقوا من قبل الفتح وقاتلوا والذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وعد الله  
الجنة بانفاقهم في سبيله وقاتلهم أعداءه وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من  
قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث



والمراد أنه قد تعاضدت الدلائل الشرعية والبراهين العقلية على الإيمان بالله فأي عذر لكم في تركه (أن كنتم مؤمنين) لموجب ما فإن هذا الموجب لا مزيد عليه ولا يرب أن الإيمان بالله شامل للتصديق بجميع أوامره وأحكامه ومن حملتها الإيمان بالرسول والقرآن وبما فيه استدلال القاضي بقوله ومالك على أن العبد قادر على الإيمان وعلى الاستطاعة قبل الفعل والالم يصح التوبيخ كما لا يقال مالك لا تطول ولا تبيض والبحث في أمثاله مذكور في مواضع والضمير في قوله (ليخرجكم) لله تعالى أولعبده والميراث مجاز عن بقاءه بعد فناء الخلق وقدمت في آخر آل عمران قال المفسرون أن أبا بكر أول من أنفق في سبيل الله فنزل فيه وفي أمثاله السابقين الأولين من المهاجرين والانصار (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح) أي فتح مكة وتماه أن يقال ومن أنفق بعد الفتح فحذف لدلالة قوله (أولئك) الذين أنفقوا قبل الفتح وهم الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مدأ أحدكم ولا نصيفه (أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) وسبب الفضل أنهم أنفقوا قبل عز الاسلام وقوة أهله فكانت الحاجة الى الاتفاق حينئذ أمس مع أنه كان أصدق انباء عن ثقة صاحبه بهذا الدين (وكلا وعد الله الحسنى) المثوبة الحسنى وهي الجنة مع تفاوت الدرجات ومن قرأ بالرفع فتقديره وكل وعد الله والقرض مجاز عن اتفاق المال في سبيل الله وقدمت

قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من الذين أنفقوا وآمنوا وكلا وعد الله الحسنى قال الجنة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكلا وعد الله الحسنى قال الجنة وقوله والله بما تعملون خير يقول تعالى ذكره والله بما تعملون من النفقة في سبيل الله وقال أعدائه وغير ذلك من أعمالكم التي تعملون خيراً لا يخفى عليه منها شيء وهو مجازيكم على جميع ذلك يوم القيامة ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له وله أجر كريم﴾ يقول تعالى ذكره من هذا الذي ينفق في سبيل الله في الدنيا محتسباً في نفقه مبتغياً ما عند الله وذلك هو القرض الحسن يقول فيضاعف له ربه قرضه ذلك الذي أقرضه باتفاقه في سبيله فيجعل له بالواحدة سبع مائة وكان بعض نحووي البصرة يقول في قبه من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فهو كقول العرب لي عندك قرض صدق وقرض سوء إذا فعل به خيراً وأنشد في ذلك بيتاً للشنفرى

سنجزى سلامان بن مفرج قرضها \* بما قدمت أيديهم فأزلت

وله أجر كريم يقول وله ثواب وجزاء كريم يعني بذلك الأجر الجنة وقد ذكرنا الرواية عن أهل التأويل في ذلك فيما مضى بما أغنى عن إعادته ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم﴾ بشرأكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل قوله يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم فقال بعضهم معنى ذلك يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يوم ترى المؤمنين والمؤمنات الآية ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول من المؤمنين من يضئ نوره من المدينة الى عدن أبين فصنعاء فدون ذلك حتى ان من المؤمنين من لا يضئ نوره الا موضع قدميه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة بن نخوع حدثنا ابن المشي قال ثنا ابن ادريس قال سمعت أبي يذكر عن المنهال عن عمرو عن قيس بن سكين عن عبد الله قال يؤتون نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم وأدناهم نوراً على إيمانهم وهداهم بين أيديهم وبأيمانهم كتبهم ذكر من قال ذلك حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاک يقول في قوله يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم كتبهم يقول الله فاما من أوتى كتابه يمينه وأما نورهم فهداهم \* وأولى القولين في ذلك بالصواب القول الذي ذكرناه عن الضحاک وذلك أنه لو عني بذلك النور الضوء المعرف لم يخص عنه الخبر بالسعي بين الأيدي والإيمان دون الشمائل لأن ضياء المؤمنين الذي يؤتونه في الآخرة يضئ لهم جميع ما حولهم وفي خصوص الله جل ثناؤه الخبر عن سعيه بين أيديهم وبأيمانهم دون الشمائل ما يدل على أنه معنى به غير الضياء وان كانوا لا يخلون من الضياء فتأويل الكلام إذا كان الأمر على ما وصفنا وكلا وعد الله الحسنى يوم ترون المؤمنين والمؤمنات يسعى ثواب إيمانهم وعملهم الصالح بين أيديهم وفي إيمانهم كتب أعمالهم تطاير ويعني بقوله يسعى بمعنى والباء في قوله وبأيمانهم بمعنى في وكان بعض نحووي البصرة يقول الباء في قوله وبأيمانهم بمعنى على إيمانهم وقوله يوم ترى من صلة وعد وقوله بشرأكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار يقول تعالى ذكره يقال لهم بشارتكم اليوم أيها المؤمنون التي تبشرون بها جنات تجري

تعالى كتب في اللوح المحفوظ أن كل من صدر عنه الفعل القلبي فله كذا من الثواب وهو الاجر الكريم فاذا ضم الى ذلك مثله فهو المضاعفة وقال الجبائي ان الاعراض تضم الى الثواب فهو المضاعفة وانما وصف الاجر بالكرم لانه جلب ذلك الضعف وبسببه حصلت لكل الزيادة فكان كريما من هذا الوجه ثم أكد الايمان بالله ورسوله والافتقار في سبيله بتذكير يوم المحاسبة فقال (يوم ترى) يا محمد أو يا من له أهلية الخطاب وقد مر إعرابه عن ابن مسعود وقتادة مرفوعا ان كل انسان مؤمن فانه يحصل له النور يوم القيامة على قدر ثوابه منهم من يضئ له نور كما بين عدن الى ضياء ومنهم من نوره مثل الجبل ومنهم من لا يضئ نوره الاموضع قدميه وأدناهم نورا من يكون نوره على ابهامه ينطفئ مرة ويتقد أخرى وقال مجاهد ما من عبد الا وينادي يوم القيامة يا فلان هذا نورك ويا فلان لا نور لك هذا وقد بينا لك في هذا الكتاب مرارا أن الكمال والخيرات كلها أنوار وأكل الأنوار معرفة الله سبحانه وانما قال (بين أيديهم وبأيمانهم) لأن ذلك جعل أمارة النجاة ولهذا ورد ان السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين كما أن الاشقياء يؤتونها من شئنا لهم ووراء ظهورهم ومعنى سعى النور سعيه يسعيهم جنبهاهم ومتقدما ويقول لهم الذين يتلقونهم من الملائكة (بشركم اليسوم جنات) قوله (يوم يقول) بل من

من تحتها الأنهار فأبشروا بها وقوله خالد بن فيها يقول ما كثر في الجنات لا ينتقلون عنها ولا يتحولون وقوله ذلك هو الفوز العظيم يقول خلودهم في الجنات التي وصفها هو النجى العظيم الذي كانوا يطلبونه بعد النجاة من عقاب الله ودخول الجنة خالد بن فيها القول في تأويل قوله تعالى (يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فاتمسوا نورا فغضب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتمكم الأمانى حتى جاء أمر الله وقررتم بالله العز والجلال يقول تعالى ذكره هو الفوز العظيم في يوم يقول المنافقون والمنافقات واليوم من صلة الفوز للذين آمنوا بالله ورسوله انظرونا واختلفت القراء في قراءة قوله انظرونا فقرأت ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة انظرونا موصولة بمعنى انتظرونا وقرأته عامة قراء الكوفة انظرونا مقطوعة الألف من أنظرت بمنى آخرونا وذكر القراء أن نعرب تقول أنظرني وهم يريدون انتظرني قليلا وأنشد في ذلك بيت عمرو بن كلثوم .

أباهند فلا تعجل علينا \* وأنظرنا نخبرك اليقينا

قال فعني هذا انتظرنا قليلا نخبرك لأنه ليس ههنا تأخير إنما هو استماع كتولك للرجل اسمع مني حتى أخبرك \* والصواب من القراءة في ذلك عندى الوصل لأن ذلك هو المعروف من كلام العرب اذا أريد به انتظرنا وليس للتأخير في هذا الموضع معنى فيقال انظرونا بفتح الألف وهمزها وقوله نقتبس من نوركم يقول نستصبح من نوركم والقبس الشعلة وقوله قيل ارجعوا وراءكم فاتمسوا نورا يقول جل ثناؤه فيجابون بأن يقال لهم ارجعوا من حيث جئتم واطلبوا لأنفسكم هنالك نورا فانه لا سبيل لكم الى الاقتباس من نورنا وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا عيسى عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم يقول المنافقون والمنافقات الى قوله وبئس المصير قال ابن عباس بينما الناس في ظلمة اذ بعث الله نورا فلما رأى المؤمنون النور توجهوا نحوه وكان النور دليلا من الله الى الجنة فلما رأى المنافقون المؤمنين قد انطلقوا تبعوهم فأظلم الله على المنافقين فقالوا حينئذ انظرونا نقتبس من نوركم فانا كنا معكم في الدنيا قال المؤمنون ارجعوا من حيث جئتم من الظلمة فاتمسوا هنالك النور حدث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا الآية كان ابن عباس يقول بينما الناس في ظلمة ثم ذكر نحوه وقوله فغضب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب يقول تعالى ذكره فغضب الله بين المؤمنين والمنافقين بسور وهو حاجز بين أهل الجنة وأهل النار وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال لنا ورعاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله بسور له باب قال كالحجاب في الأعراف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فغضب بينهم بسور له باب السور حائطين الجنة والنار حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فغضب بينهم بسور له باب قال هذا السور الذي قال الله بينهما حجاب وقد قيل ان ذلك السور بيت المقدس عند وادى جهنم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا الحسن بن بلال قال ثنا حماد قال أخبرنا أبو سنان قال كنت مع علي بن عبد الله بن عباس عند وادى جهنم فحدثت عن أبيه أنه قال فغضب

قوله يوم ترى أو منصوب بأذ كرمقدرا قال جمع من العلماء الناس كلهم يوم القيامة في الظلمات ثم أنه تعالى يعطى المؤمنين هذه الأنوار  
والمناقون يطلبونها منهم قائلين (انظرونا) لأنهم (١٣٠) اذا نظروا اليهم والنور قد امهم استضاءوا بتلك الأنوار قال النازني

حذف الجار وأوصل الفعل  
وأشدد أبو الحسن

ظاهرات الجمال والحسن ينظر  
ن كما ينظر الأراك الظباء

والمعنى ينظرن الى الأراك فان  
كانت هذه الحالة عند الموقف

فالمراد انظروا اليها وان كانت هذه  
الحالة عند سير المؤمنين الى الجنة

احتمل أن يكون النظر بمعنى  
الانتظار لأنهم يسرع بهم الى الجنة

كالبروق الخاطفة على الركاب  
وهؤلاء مشاة في القيود والسلاسل

ومن قرأ انظرونا أى أمهلونا جعل  
استبطاءهم في المضى الى أن يلحقوا

بهم أمهالا لهم قال الحسن يعطى يوم  
القيامة كل أحد نورا على قدر عمله

ثم انه يؤخذ من جرحهم وما فيه  
من الكلاليب والحسك وتلقى على

الطريق فتضي زمرة من المؤمنين  
وجوههم كالقمر ليلة البدر ثم تضي

زمرة أخرى كأضواء الكواكب  
في السماء ثم على ذلك ثم على ذلك ثم

تغشاهم الظلمة فينطفئ نور المناقنين  
فهناك يقول المناقون للمؤمنين

انظرونا (نقتبس من نوركم)  
والاقتباس أخذ القبس أى الشعلة

من النار (قيل ارجعوا وراءكم) أى  
الى الموقف حيث أعطيت هذا

النور فاطلبوا نورا وهو تهكم بهم  
أولى الدنيا (فالتسوا نورا) بتحصيل

سببه وهو الايمان والعمل الصالح  
أو اكتساب المعارف الالهية

والأخلاق الفاضلة كأنها خدعة  
خدع بها المناقون كقوله يخادعون

بينهم بسورله باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب فقال هذا موضع السور عند وادى  
جهنم حدثني ابراهيم بن عطية بن رديج بن عطية قال سني عمي محمد بن رديج بن عطية عن

سعيد بن عبد العزيز عن أبي العوام عن عباد بن الصامت أنه كان يقول باب باطنه فيه الرحمة  
وظاهره من قبله العذاب قال هذا باب الرحمة حدثنا ابن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة

عن سعيد بن عطية بن قيس عن أبي العوام مؤذن بيت المقدس قال سمعت عبد الله بن عمرو بن  
العاص يقول ان السور الذي ذكره الله في القرآن ف ضرب بينهم بسورله باب باطنه فيه الرحمة

وظاهره من قبله العذاب هو السور الشرقي باطنه المسجد وظاهره وادى جهنم حدثني محمد  
ابن عوف قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا صفوان قال ثنا شريح أن كعبا كان يقول في الباب

الذي في بيت المقدس انه الباب الذي قال الله ف ضرب بينهم بسورله باب باطنه فيه الرحمة وظاهره  
من قبله العذاب وقوله له باب باطنه فيه الرحمة يقول تعالى ذكره لذلك السور باب باطنه فيه

الرحمة وظاهره من قبل ذلك الظاهر العذاب يعني النار وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل  
ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وظاهره من قبله

العذاب أى النار حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله باطنه فيه الرحمة  
قال الجنة وما فيها وقوله ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى يقول تعالى ذكره ينادى المناقون

المؤمنين بين حمز بينهم بالسور فبقوا في الظلمة والعذاب وصار المؤمنون في الجنة ألم نكن معكم  
في الدنيا نصلى ونصوم ونسألكم ونوارثكم قالوا بلى يقول قال المؤمنون بلى بل كنتم كذلك

ولكنكم فتنتم أنفسكم فناقمتم وقتنتهم أنفسهم في هذا الموضع كانت النفاق وكذلك قال أهل  
التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني

الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فتنتم أنفسكم  
قال النفاق وكان المناقون مع المؤمنين أحياء بنا كونهم ويعشونهم ويعاشرونهم وكانوا معهم

أمواتا ويعطون النور جميعا يوم القيامة فيطفأ النور من المناقنين اذا بلغوا السور ويماز بينهم  
حينئذ وقوله وتربصتم بقول وتلبستم بالايان ودافعتم بالاقرار بالله وسوله وبخوالذي قلنا

في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال  
قال ابن زيد في قوله وتربصتم قال بالايان برسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأت ربصوا انا معكم

متربصون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتربصتم يقول يقول ربصوا  
بالحق وأهله وقوله واربتهم يقول وشككتهم في توحيد الله وفي نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واربتهم شكوا حدثنا بشر  
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واربتهم ارتابوا كانوا في شك من الله وقوله وغرتكم

الاماني يقول وخدعتكم أمانى نفوسكم فصدتكم عن سبيل الله وأضلتكم حتى جاء أمر الله يقول  
حتى جاء قضاء الله بمنيا كما فاجتاحتكم وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال

ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وغرتكم الاماني حتى جاء  
أمر الله كانوا على خدعة من الشيطان والله ما زالوا عليها حتى قد فهم الله في النار وقوله وغرتكم بالله

الله وهو خادعهم وعلى هذا فالسور هو امتناع العود الى الدنيا وعلى الاول قالوا انهم يرجعون الى المكان  
الذي قسم فيه النور فلا يجدون شيئا فينصرفون اليهم فيجدون السور مضروبا بينهم وبين المؤمنين وهو جائط الجنة أو هو الأعراف (بالجنة)

الفرور

الذي قسم فيه النور فلا يجدون شيئا فينصرفون اليهم فيجدون السور مضروبا بينهم وبين المؤمنين وهو جائط الجنة أو هو الأعراف (بالجنة)

أي باطن السور أو الباب وهو الشق الذي يلي الجنة (فيه الرحمة وظاهره) وهو ما ظهر لأهل النار (من قبله) أي من جهته (العذاب) قال أبو مسلم المراد من قول المؤمنين أرجعوا منع المنافقين عن الاستضاءة (١٣١) كقول الرجل لمن يريد القرب منه: راعك أو منع لك والمراد أنه لا سبيل لهم إلى هذا النور والمراد من السور منعهم من رؤية المؤمنين قال الأخفش الباء في قوله بسور صلة وفائدة التوكيد أو أرادوا بقوله (ألم تكن معكم) مرافقتهم في الظاهر ومعنى (فنتم) محتم (أنفسكم) بالنفاق وأهل كتموها (وتربصتم) بالمؤمنين الدواء (وارتبتهم) وشككتهم في وعيد الله أو في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أو في البعث أو في كل ما هو من عند الله (وغرتم الأمانى) بكثرة الآمال وطول الآجال (حتى جاء أمر الله) بالموت على النفاق ثم أوقعكم في النار (وغرتم بالله) الشيطان (الغرور) فنفخ في خيشومكم أن الله غفور رحيم باب التوبة مفتوح (فاليوم لا يؤخذ منكم) أيها المنافقون (فدية) قيل أي توبة والاولى العموم ليحمل كل ما يفتدى به (ولامن الذين كفروا) في الظاهر فالخاصل أنه لا فرق بين الذين أظهروا الكفر منكم وبين الذين أضمروا فان كلامكم (ماواكم) النار هي مولاكم) وقيل المراد أنها تتولى أموركم كما توليت في الدنيا أعمال أهل النار وقيل أرادهم أولى بكم قال جار الله حقيقة هي محرراكم ومقمنكم أي مكانكم الذي يقال فيه هو أولى بكم كما قيل هو مئة للكرم أي مكان لقول القائل انه لكرم قال في التفسير الكبير هذا معناه وليس بتفسير اللفظ من حيث اللفظ وغرضه أن الشريف المرتضى لما تمسك في امامة علي

الغرور يقول وخذكم بالله الشيطان فاطمعهكم بالنجاة من عقوبته والسلامة من عذابه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الغرور أي الشيطان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وغرتم بالله الغرور أي الشيطان حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وغرتم بالله الغرور الشيطان ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فاليوم لا يؤخذ منكم مدية ولا من الذين كفروا ماواكم النار هي مولاكم وبئس المصير) يقول تعالى ذكره يخبر عن قيل المؤمنين لأهل النفاق بعد أن ميز بينهم في القيامة فاليوم أيها المنافقون لا يؤخذ منكم فدية يعني عوضا وبدا لا يقول لا يؤخذ ذلك منكم بدنة من عقابكم وعذابكم فيخلصكم من عذاب الله ولامن الذين كفروا يقول ولا تؤخذ الفدية أيضا من الذين كفروا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا يعني المنافقين ولا من الذين كفروا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاليوم لا يؤخذ منكم من المنافقين ولا من الذين كفروا معكم ماواكم النار واختلفت القراء في قراءة قوله فاليوم لا يؤخذ منكم فدية فقرأت ذلك عامة القراء بالياء يؤخذ وقراء أبو جعفر القاري بالسنة \* وأولى القراءتين بالصواب الياء وإن كانت الأخرى جائزة وقوله ماواكم النار يقول مثواكم ومسكنكم الذي تسكنونه يوم القيامة النار وقوله هي مولاكم يقول النار أولى بكم وقوله وبئس المصير يقول وبئس مصير من صار إلى النار ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون) يقول تعالى ذكره ألم يأن للذين آمنوا ألم يحسن الله ورسوله أن تلين قلوبهم لذكر الله فتخضع قلوبهم له ولما نزل من الحق وهو هذا القرآن الذي نزل على رسوله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله قال تطيع قلوبهم حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله (١) حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله الآية ذكر لنا أن شذاد بن أوس كان يروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أول ما يرفع من الناس الخشوع حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال كان شذاد بن أوس يقول أول ما يرفع من الناس الخشوع واختلفت القراء في قراءة قوله وما نزل من الحق فقرأته عامة القراء غير شيبه ونافع بالتشديد نزل وفراء شيبه ونافع وما نزل بالتخفيف وبأى القراءتين قرأ القاري فصب لبغراب معنيهما وقوله ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد يقول تعالى ذكره ألم يأن لهم أن لا يكونوا يعني

(١) سقط التفسير من قلم الناصح وفي الدر عن عكرمة ألم يحسن للذين آمنوا وحرر كتبه مصححه

رضي الله عنه بقوله صلى الله عليه وسلم من كنت مولا فعلي مولا فهذا على مولانا احتج بقول الأئمة في تفسير الآية إن المولى معناه الولي وإذا قلت أن اللفظ محتمل وجب حمله عليه لأن ما عدا مدين الثبوت ككونه ابن العم والناصر أو بين الانتفاء كالمعتق والمعتق فيكون



على التقدير الأول عبثا وعلى التقدير الثاني كذبا قال وإذا كان قول هؤلاء معنى لا تفسير بحسب اللغة سقط الاستدلال قلت في هذا الاستسقاط بحث لا يخفى وجوزوا أن يراد في الآية (١٣٣) نفى الناصر لأنه إذا قال هي ناصركم على سبيل التهم وليس لها نصرة لازم في

الناصر رأسا كقوله تعالى يغاثوا بماء كالمهل ويقال ناصره الخذلان ومعينه البكاء قوله سبحانه (المرآن للذين آمنوا) من أنى الأمرياني اذا جاء إناه أى وقته قال جمع من المفسرين نزل في المنافقين الذين أظهروا الايمان وفي قلوبهم النفاق الملبان للشعوع وقال آخرون نزل في المؤمنين المحققين روى الأعمش أن الصحابة لما قدموا المدينة أصابوا لينافى العيش ورفاهية فغيروا بعض ما كانوا عليه فموتوا بهذه الآية وعن أبي بكر الصديق أن هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من الجماعة فبكوا بكاء شديدا فنظر اليهم فقال هكذا كذا حتى قست القلوب وعن ابن مسعود ما كان بين اسلاطنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية الأربع سنين وعن ابن عباس أنه عاتبه على رأس ثلاث شرة وقوله (لذكر الله) من اضافة المصدر الى الفاعل أى ترق قلوبهم لمواظبة الله التي ذكرها في القرآن (وما نزل من الحق) وأراد أن القرآن جامع للوصفين الذكر والموعظة ولكونه حقا نازلا من السماء ويحوز أن يكون من اضافة المصدر الى المفعول أى لذكرهم الله والقرآن كقوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا ويحتمل أن تكون اللام للتعليل أى يجب أن يورثهم الذكر خشوعا ولا يكونوا كمن يذكره بالغفلة ومن قرأ ولا يكونوا بالتاء التورية فانهى الناهية ومن قرأ بالياء

الذين آمنوا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم كالذين أتوا الكتاب من قبل يعنى من بنى اسرائيل ويعنى بالكتاب الذى أتوه من قبلهم التوراة والانجيل وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن معيرة عن أبي معشر عن ابراهيم قال جاء عتريه بن عرقوب الى ابن مسعود فقال يا عبد الله هلك من لم يأمر بالمعروف وينه عن المنكر فقال عبد الله هلك من لم يعرف قلبه معروفا ولم ينكر قلبه منكرا ان بنى اسرائيل لما طال عليهم الأمد وقست قلوبهم اخترعوا كتابا من بين أيديهم وأرجلهم استهوت به قلوبهم واستحلته ألسنتهم وقالوا نعرض بنى اسرائيل على هذا الكتاب فمن آمن به تركناه ومن كفر به قتلناه قال بفعل رجل منهم كتاب الله في قرن ثم جعل القرن بين شذوتيه فلما قيل له أتؤمن بهذا قال آمنت به ويومئ الى القرن الذى بين شذوتيه ومالى لا أؤمن بهذا الكتاب فمن خبره "هم اليوم ملة صاحب القرن" ويعنى بقوله فطال عليهم الأمد ما بينهم وبين موسى سلى الله عليه وسلم وذلك الأمد الزمان وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الأمد قال الدهر وقوله فقست قلوبهم عن الخيرات واشتدت على السكون الى معاصي الله وكثير منهم فاسقون يقول جل ثناؤه وكثير من هؤلاء الذين أتوا الكتاب من قبل أمة محمد صلى الله عليه وسلم فاسقون ﴿القول في تأويل قوله﴾ اعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم ولهم أجر كريم ﴿يقول تعالى ذكره اعلموا أيها الناس أن الله يحيى الأرض الميتة التى لا تنبت شيئا بعد موتها يعنى بعد ثورها ودرسها يقول ويحيى هذه الأرض الميتة بعد دروسها كذلك نهدي الانسان الضال عن الحق الى الحق فنوفقه ونسده للإيمان حتى يصير مؤمنا من بعد كفره ومهتديا من بعد ضلاله وقوله قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون يقول قد بينا لكم الأدلة والحجج لتعقروا وقوله ان المصدقين والمصدقات اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الأمصار خلا ابن كثير وعاصم بتشديد الصاد والدال بمعنى ان المتصدقين والمتصدقات ثم تدغم التاء في الصاد فتحلها صاد مشددة كما قيل يا أيها المزمل يعنى المزمّل وقرأ ابن كثير وعاصم ان المصدقين والمصدقات بتخفيف الصاد وتشديد الدال بمعنى ان الذين صدقوا الله ورسوله \* وأولى الاقوال في ذلك بالصواب عندى أن يقال انها قراءتان معروفتان صحيح معنى كل واحدة منهما فبأيهما قرأ القارئ فصيب فتأويل الكلام اذا على قراءة من قرأ ذلك بالتشديد في الحرفين أعنى في الصاد والدال ان المتصدقين من أموالهم والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا بالنفقة في سبيله وفيما امر بالنفقة فيه أو فيما دب اليه يضاعف لهم ولهم أجر كريم يقول يضاعف الله لهم قروضهم التي أقرضوها إياه فيوفهم ثوابها يوم القيامة ولهم أجر كريم يقول ولهم ثواب من الله على صدقهم وقروضهم إياه كريم وذلك الجنة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم ﴿يقول تعالى ذكره والذين أقرؤا بوحداية الله ورساله فصدقوا بالرسول وآمنوا بما جاءهم به من عند ربهم أولئك هم الصديقون وقوله والشهداء عند ربهم اختلف

التحتمل أن يكون منصوبا عطفا على أن تحشم والأمد والأجل أى طال المدة بين اليهود والنصارى ويرى أن يثبتهم أو طالت أعمارهم في الغفلة والأمل البعيد فصلت القسوة في قلوبهم بسببه فاختلغوا فيما أحذروا من التحريف



والبدع وقال مقاتل ابن سليمان طال عليهم أمد خروج النبي صلى الله عليه وسلم أو طال عليهم عهدهم بسماع التوراة والانجيل فزال وجههما في قلوبهم قاله القرطبي وقرئ الأمد بالتشديد أى الوقت الأطول (وكثير (١٣٣) منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون لما في الكتابين وفيه إشارة إلى أن

عدم الخشوع في أول الأمر يفضي إلى الفسوق في آخر الأمر قال الحسن أما والله لقد استبطأ قلوب المؤمنين وهم يقرؤون القرآن أقل ملتقرون فاظنروا في طول ما قرأتم منه وما ظهر فيكم من الفسوق قوله (اعلموا أن الله يحيي الأرض) فيه وجهان الأول أنه تمثيل والمعنى أن القلوب التي ماتت بسبب المساواة للمواظبة على الذكر سبب لعود حياة الخشوع إليها كما يحيي الله الأرض بالغيث الثاني أنه زجر لأهل الفسق وترغيب في الخشوع لأنه يذكر القيامة وبعث الأموات ثم استأنف وعد المتفقين ووعد أعداءهم بقوله (إن المصدقين) وأصله المتصدقين وعطف عليه قوله (وأقرضوا الله) لأن الألف واللام بمعنى الذي كأنه قال إن الذين تصدقوا وأقرضوا والظاهر أن الأول هو الواجب والثاني هو التطوع لأن تشبيهه بالقرض كالدلالة على ذلك وأيضا ذكر الأول بلفظ اسم الفاعل الدال على الاستمرار ينبئ عن الالتزام والوجوب ومن قرأ بتشديد الدال فقط فعناه إن الذين صدقوا الله ورسوله وأقرضوا ويندرج تحت التصديق الإيمان وجميع الأعمال الصالحات إلا أنه أفرد الانفاق بالذكر تحريضا عليه كما أنه أفرد الإيمان لتفضيحه والترغيب فيه وقال (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون) الكاملون في الصديق

أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم والشهداء عند ربهم منفصل من الذي قبله والخبر عن الذين آمنوا بالله ورسوله متناه عند قوله الصديقون والصديقون مرفوعون بقوله هم ثم ابتدئ الخبر عن الشهداء فقيل والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم والشهداء في قولهم مرفوعون قوله لهم أجرهم ونورهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال لثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون قال هذه مفصلة والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم قال هي للشهداء أصاة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق قال هي خاصة للشهداء \* قال ثنا مهران عن سفيان عن أبي الضحى أولئك هم الصديقون ثم استأنف الكلام فقال الشهداء عند ربهم حدث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون هذه مفصلة سماهم الله صديقين بأنهم آمنوا بالله وصدقوا رسوله ثم قال والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم هذه مفصلة \* وقال آخرون بل قوله والشهداء من صفة الذين آمنوا بالله ورسوله قالوا إنما تنهاى الخبر عن الذين آمنوا عند قوله والشهداء عند ربهم ثم ابتدئ الخبر عما لهم فقيل لهم أجرهم ونورهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال أخبرنا أبو قيس أنه سمع هذيل يحدث قال ذكروا الشهداء فقال عبد الله الرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليري مكانه والرجل يقاتل للدنيا والرجل يقاتل للسمعة والرجل يقاتل للغنم قال شعبة شيئا هذا معناه والرجل يقاتل ليريد وجه الله والرجل يموت على فراشه وهو شهيد وقرأ عبد الله هذه الآية والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت وليث عن مجاهد والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم قال كل مؤمن شهيد ثم قرأها حدثني صالح بن حرب أبو معمر قال ثنا اسمعيل بن يحيى قال ثنا ابن عجلان عن زيد بن أسلم عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مؤمنوا متى شهداء قال ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الصديقون والشهداء عند ربهم قال بالإيمان على أنفسهم بالله \* وقال آخرون الشهداء عند ربهم في هذا الموضع النبيون الذين يشهدون على أمهم من قول الله عز وجل فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا \* والذي هو أولى الأقوال عندي في ذلك بالصواب قول من قال الكلام والخبر عن الذين آمنوا متناه عند قوله أولئك هم الصديقون وإن قوله والشهداء عند ربهم خبر مبتدأ عن الشهداء وإنما قلنا إن ذلك أولى الأقوال في ذلك بالصواب لأن ذلك هو الأغلب من معانيه في الظاهر وأن الإيمان غير موجب

إذ لا قول أحد من التوحيد والاعتراف بالرسالة أو هم الكثير الصدق من حيث أنهم ضوا صدقا إلى صدق وهو الإيمان بالله ورسوله أو به ورسوله ثم حث على الجهاد بقوله (والشهداء) وهو مبتدأ خبره (عند ربهم) وفيه بيان أنهم من الله بمنزلة وسعة وقديين ثوابهم

الحسنى الى (لنسم أجهرهم ونورهم) ويجوز أن يكون قوله عند ربهم حالا أو صفة للشهداء كقوله سررت على اللئيم يسنى وما بعده خبر وقال  
القراء والزجاج هم الأنبياء لقوله فكيف إذا جئنا (١٣٤) من كل أمة بشهيد ومن جعل الشهداء عطفًا على ما قبله قال أراد أنهم

عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء  
وهم الذين سبقوا الى التصديق  
واستشهدوا في سبيل الله قال  
مجاهد كل مؤمن فهو صديق  
وشهيد قال جابر الله المعنى أن الله  
يعطى المؤمنين أجهرهم ويضاعفه  
لهم بفضلهم حتى يساوى أجهرهم  
مع أضعافه أجراؤك وقيل أريد  
أنهم شهداء عند ربهم على أن  
عباده وعن الحسن كل مؤمن  
فانه يشهد كرامة به وعن الأصم  
ان المؤمن يلمن الله تعالى بالشهادة  
فيما تعبدهم به من الايمان والطاعة  
ثم ذكر ما يدل على حقارة أمور  
الدنيا وشبهها في سرعة تقضيها مع  
قلة جدواها بنات أنبت الغيث  
ورباه الى أن يتكامل نشؤه ومعنى  
إعجاب الكفار أنهم جحدوا نعمة  
لله فيه بعد أن راق في نظرهم فبعث  
الله عليه العاهة فصيرة كالأشئ كما  
فعل بأصحاب الجنتين في الكهف  
وفي سبأ وبأصحاب الجنة في نون  
ومن جعل الكفار بمعنى الزراع  
فظاهره قاله ابن مسعود وصيرورته  
حطاما هي عوده الى كمال حاله  
في النضج واليبس ثم عظم أمور  
الآخرة بتكوين التنكير في قوله  
(وفي الآخرة عذاب شديد) للكافرين  
(ومغفرة من الله ورضوان) للمؤمنين  
قال سعيد بن جبير الدنيا متاع  
الفسور اذا ألهتك عن طلب  
الآخرة فأما اذا دعيت الى طلب  
رضوان الله ولقائه فنعم المتاع  
ونعم الوسيلة ثم حث على المسابقة  
الى المغفرة والى الجنة وقدم نظيره

في المتعارف للمؤمن اسم شهيدا لا بمعنى غيره الآن يراد به شهيد على ما آمن به وصدقه فيكون ذلك  
وجه وان كان فيه بعض البعد لأن ذلك ليس بالمعروف من معانيه اذا أطلق بغير وصل فتأويل  
قوله والله بدءا عند ربهم لهم أجهرهم ونورهم اذا والشهداء الذين قتلوا في سبيل الله أو هلكوا  
في سبيله عند ربهم لهم ثواب الله اياهم في الآخرة ونورهم وقوله والذين كفروا وكذبوا بآياتنا  
أولئك أصحاب الجحيم يقول تعالى ذكره والذين كفروا بالله وكذبوا بآياته ومحبجه أولئك أصحاب  
الجحيم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم  
وتكاثر في الآث والوالاد كمثل غيث عثب الكفار نباته ثم يبيح فتراه مصفرا ثم يكون حطاما  
وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور﴾ يقول تعالى  
ذكره اعلموا أيها الناس أن متاع الحياة الدنيا المعجلة لكم ما هي الا لعب ولهو وتفككهون به وزينة  
تترينون بها وتفاخر بينكم يفخر بعضكم على بعض بما أولى فيها من رياسها وتكاثر في الأموال  
والوالاد يقول تعالى ذكره ويباهي بعضهم بعضا بكثرة الأموال والوالاد كمثل غيث أعجب  
الكفار نباته ثم يبيح يقول تعالى ذكره ثم يبيس ذلك النبات فتراه مصفرا بعد أن كان أخضر نظرا  
وقوله ثم يكون حطاما يقول تعالى ذكره ثم يكون ذلك النبات حطاما يعني به أنه يكون تبنا يابس  
متهشما وفي الآخرة عذاب شديد يقول تعالى ذكره وفي الآخرة عذاب شديد للكفار ومغفرة  
من الله ورضوان لأهل الايمان بالله ورسوله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
قتادة قوله اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو الآية يقول صار الناس الى هذين الحرفين في الآخرة  
وكان بعض أهل العربية يقول في قوله وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان ذكر  
ما في الدنيا وأنه على ما وصف وأما الآخرة فأنها إما عذاب وإما جنة قال والواو فيه وأو بمثلة  
واحدة وقوله وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور يقول تعالى ذكره وما زينة الحياة الدنيا المعجلة لكم  
أيها الناس الا متاع الغرور حدثنا علي بن حرب الموصلي قال ثنا المحاربي عن محمد بن عمرو  
عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا  
وما فيها ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿سابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض  
السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل  
العظيم﴾ يقول تعالى ذكره سابقوا أيها الناس الى عمل يوجب لكم مغفرة من ربكم وجنة عرضها  
كعرض السماء والأرض أعدت هذه الجنة للذين آمنوا بالله ورسوله يعني الذين وحدوا الله وصدقوا  
رسوله وقوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء يقول جل ثناؤه هذه الجنة التي عرضها كعرض السماء  
والأرض التي أعدتها للذين آمنوا بالله ورسوله فضل الله تفضل به على المؤمنين والله يؤتي فضله  
من يشاء من خلقه وهو ذو الفضل العظيم عليهم بما بسط لهم من الرزق في الدنيا ووهب لهم من النعم  
وعرفهم موضع الشكر ثم جزاهم في الآخرة على الطاعة ما وصف أنه أعد لهم ﴿القول في تأويل  
قوله تعالى ﴿ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان  
ذلك على الله يسير﴾ يقول تعالى ذكره ما أصابكم أيها الناس من مصيبة في الأرض يحدوها  
وخطوطها وذهاب زرعها وفسادها ولا في أنفسكم بالأوصاب والأوجاع والأسقام الا في كتاب  
يعني الا في أم الكتاب من قبل أن نبرأها يقول من قبل أن نبرأ أنفسكم يعني من قبل أن نخلقها يقال

في آت عمسزانه الان البشارة ههنا أعلم لأنه قال هناك أعدت للذين ينفقون الى آخره وههنا قال  
أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ولأن هؤلاء أدون حالا من أولئك جعل عرض الجنة هنا أقل فقال (وجنة عرضها كعرض السماء

والأرض) فلم يجمع السماء وأدخل حرف التشبيه الدال على أن المشبه أدون حالاً من المشبه به وفي لفظ ساقوا ههنا إشارة إلى أن مراتب هؤلاء مختلفة بعضها أسبق من بعض كالسابقة في الخليل وفي لفظ سارعوها نالك رمز (١٣٥) إلى أن كلهم مستوون في القرب أو متقاربون

لأن المرتبة العليا واحدة وهي مرتبة السابقين المقربين وانها غاية الرتب الانسانية فانهم هذه الأسرار فان ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال الزجاج لما أمرنا بالمسابقة إلى المغفرة بين أفاض الوصول إلى الجنة والحصول في النار بالقضاء والقدر فقال (ما أصاب من مصيبة) أي لا يوجد مصيبة (في الأرض) من القحط والوباء والبلاء (ولا في أنفسكم) من المرض والفتن (الافى كتاب) أي هو مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ وانما قيد المصائب بكونها في الأرض والأنفس لأن الحوادث المطلقة كلها ليست مكتوبة في اللوح لأن حركات أهل الجنة والنار غير متناهية فأثبتها في الكتاب محال ولهذا قال جف القلم بما هو كائن إلى يوم الدين ولم يقل إلى الأبد وفي الآية تخصيص آخر وهو أنه لم يذكر أحوان أهل السموات وفيه سر قال أهل البرهان فصل في هذه السورة وأجمل في التغاير فقال ما أصاب من مصيبة الا باذن الله والتفصيل بهذه السورة أليق لأنه فصل أحوال الدنيا والآخرة بقوله اعلموا أنما الحياة الدنيا إلى آخره قوله (من قبل أن نبرأها) من قبل أن نخلق المصائب والأنفس أو الأرض أو المخلوقات (ان ذلك) الاثبات أو الحفظ (على الله يسير) وان كان عسيراً على غيره ثم بين وجه الحكمة في ذلك الاثبات قائلاً (لكيلا تأسوا) أي لكيلا تحزنوا (على ما فاتكم ولا تنفرحوا بما

قد برأ الله هذا الشيء بمعنى خلقه فهو بارئ به وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها قال هو شيء قد فرغ منه من قبل أن نبرأ النفس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ما أصاب من مصيبة في الأرض أما مصيبة الأرض فالسنون وأما في أنفسكم فهذه الأمراض والأوصاب من قبل أن نبرأها من قبل أن نخلقها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله ما أصاب من مصيبة في الأرض قال هي السنون لا في أنفسكم قال الأوجاج والأمراض قال ويذا أنه ليس أحدي يصيبه خدش عود ولا نكبة قدم ولا خلجان عرق الا بذنوب وما يعفو الله عنه أكثر حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن منصور بن عبد الرحمن قال كنت جالساً مع الحسن فقال رجل سله عن قوله ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها فسأله عنها فقال بحان الله ومن يشك في هذا كل مصيبة بين السماء والأرض ففي كتاب الله من قبل أن نبرأ النسيمة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها يقول هو شيء قد فرغ منه من قبل أن نبرأها من قبل أن نبرأ الأنفس حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله جل ثناؤه في كتاب من قبل أن نبرأها قال من قبل أن نخلقها قال المصائب والرزق والأشياء كلها مما تحب وتكره فرغ الله من ذلك كله قبل أن يبرأ النفوس ويخلقها \* وقال آخرون عن ذلك ما أصاب من مصيبة في دين ولادنيا ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها يقول في الدين والدنيا الا في كتاب من قبل أن نخلقها واختلف أهل العربية في معنى في التي بعد قوله الا فقال بعض نحوي البصرة يريد والله أعلم بذلك الإلهي في كتاب بخلافه الاضمار قال وقد يقول عندي هذا ليس الا يريد الا هو وقال غيره منهم قوله في كتاب من صلة ما أصاب وليس اضمار هو بشئ وقال ليس قوله عندي هذا ليس الامثلة لأن الاتكفي من الفعل كأنه قال ليس غيره وقوله ان ذلك على الله يسير يقول تعالى ذكره ان خلق النفوس واحصاء ما هي لاقية من المصائب على الله سهل يسير ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تنفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور ﴾ ﴾ يعني تعالى ذكره ما أصابكم أيها الناس من مصيبة في أموالكم ولا في أنفسكم الا في كتاب قد كتب ذلك فيه من قبل أن نخلق نفوسكم لكيلا تأسوا يقول لكيلا تحزنوا على ما فاتكم من الدنيا فلم تدركوه منها ولا تنفرحوا بما آتاكم منها ومعنى قوله بما آتاكم اذا مدت الالف منها بالذي أعطاكم منها ربكم وملككم وخولكم واذا قصرت الالف فعناها بالذي جاءكم منها وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس لكيلا تأسوا على ما فاتكم من الدنيا ولا تنفرحوا بما آتاكم منها حدثت عن الحسين بن يزيد الطحان

آتاكم نظيره ما ورد في الخبر من عرف سر الله في القدر هانت عليه المصائب لأنه لما علم وجوب وقوعه من حيث تعالى علم الله وحكمه وقدرته به عرف أن الفائت لا يرد ما لم يجر والمعطى لا يكاد يثبت ويدوم لأنه عرضة للزوال ونهزة للانتقال فلا يستند به فرحه روى حكمة

عن ابن عباس ليس أحد الا هو يفرح ويحزن ولكن اجعلوا المصيبة صبرا وللغير شكرا والمراد أنه لم ينف الأسى والفرح على الإطلاق ولكنه قفى ما بلغ حد الخزع والبطر ولا لوم على (١٣٦) ما لا يخلو منه البشر والباقي ظاهر وقد مر في النساء والمقصود أن البخل

يفرح فرحا مظنيا لحبه المال ليفتخر به ويتكبر على الناس ويحمل غيره على امساك المال لمقتضى شهوة الطبيعي (ومن يتول) عن أوامر الله ونواهيه ولا يعرف حق الله فيما أعطاه (فان الله هو الغنى) عن طاعة المطيعين (الحمد) في ذاته وان لم يحمدوا الخامدون رقىل ان الآية نزلت في اليهود الذين كنتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وبخلوا ببيان نعمته ثم أراد أن يبين الغرض من بعثة الرسل المؤيدين بالمعجزات ومن أنزال الكتاب والميزان معهم يروى أن جبرائيل نزل بالميزان فدفعه الى نوح فقال مرقومك يزوابه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أنزل أربع بركات من السماء الى الأرض أنزل الحديد والنار والماء والملح وعن الحسن أنزلها تهيئة كقوله وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج وقال قطرب هو من النزل يقال أنزل الأمير على فلان نزلا حسنا ومنهم من قال هو من باب علقها تبنا وماء باردا وللعلماء في المناسبة بين الكتاب والميزان والحديد وجوه أحدها أن مدار التكليف على فعل ما ينبغي وترك ما لا ينبغي والثاني لا يتم الا بالحديد الذي فيه بأس شديد والأول إما أن يكون من باب الاعتقادات ولن يتم الا بالكتاب السماوى ولا سيما إذا كان معجزا وإما أن يكون من باب المعاملات ولا يتنظم الا بالميزان فأشرف الاقسام ما يتعلق بالقوة النظرية الروحانية

قال ثنا اسحق بن منصور عن قيس عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس لكيلا تأسوا على ما فاتكم قال الصبر عند المصيبة والشكر عند النعمة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهرا عن سفيان عن سماك البكري عن عكرمة عن ابن عباس لكيلا تأسوا على ما فاتكم قال ليس أحد الا يحزن ويفرح ولكن من أصابته مصيبة فجعلها صبرا ومن أصابه خير فجعله شكرا حدثني بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله عز وجل لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم فالأناسوا على ما فاتكم من الدنيا ولا تفرحوا بما آتاكم منها واختلفت القراء في قراءة قوله بما آتاكم فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والكوفة بما آتاكم بمد الألف وقرأه بعض قراء البصرة بما آتاكم بقصر الألف وكأن من قرأ ذلك بقصر الألف اختار قراءته كذلك اذ كان الذي قبله على ما فاتكم ولم يكن على ما آتاكم فيرد الفعل الى الله فالحق قوله بما آتاكم به ولم يرده الى أنه خبر عن الله \* والصواب من أنسول في ذلك أنهم قراءان صحيح معناه فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وان كنت أختار مد الألف لكثرة قارئ ذلك كذلك وليس للذي اعتل به منه معتلو قارئه بقصر الألف كبير معنى لان ما جعل من ذلك خيرا عن الله وما صرف منه الى الخبر عن غيره فغير خارج جميعه عند سامعيه من أهل العلم أنه من فعل الله تعالى فالقائت من الدنيا من فاتته منها شيء والمدرك منها ما أدرك عن تقدم الله عز وجل وقضائه وقديين ذلك جل ثناؤه لمن عقل عنه بقوله ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها فأخبر أن القائت منها بافاته اياهم فاتهم والمدرك منها باعطائه اياهم أدركوا وأن ذلك محفوظ لهم في كتاب من قبل أن يخلقهم وقوله والله لا يحب كل مختال فخور يقول والله لا يحب كل متكبر بما أوتي من الدنيا فخور به على الناس ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد ﴾ يقول تعالى ذكره والله لا يحب كل مختال فخور بالباخين بما أوتوا في الدنيا على اختيارهم به وفخرهم بذلك على الناس فهم يبخلون باخراج حق الله الذي أوجه عليهم فيه ويشحون به وهم مع بخلهم به أيضا يأمرون الناس بالبخل وقوله ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد يقول تعالى ذكره ومن يدبر معرضا عن عظة الله فان الله هو الغنى الحميد يقول تعالى ذكره ومن يدبر معرضا عن عظة الله تاركا العمل بما دعه اليه من الانفاق في سبيله فرحبا بما أوتي من الدنيا مختالا به فخورا بغيره فان الله هو الغنى عن ماله ونفقته وعن غيره من سائر خلقه الحميد الى خلقه بما أنعم به عليهم من نعمه واختلف أهل العربية في موضع جواب قوله الذين يبخلون يأمرون الناس بالبخل فقال بعضهم استغنى بالأخبار التي لا شبا لهم ولهم في القرآن كما قال ولو أن قرأنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى ولم يكن في ذا الموضع خبر والله أعلم بما ينزل هو كما أنزل أو كما أراد أن يكون وقال غيره من أهل العربية الخبر قد جاء في الآية التي قبل هذه الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد عطف بجزأين على جزاء وجعل جوابهما واحدا كما تقول ان تقم وإن تحسن آتاك لأنه حذف الخبر واختلفت القراء في قراءة قوله فان الله هو الغنى الحميد فقرأ ذلك عامة قراء المدينة فان الله الغنى بحذف هو من الكلام وكذلك ذلك في مصاحفهم بغيره وقرأته عامة قراء الكوفة فان الله

ثم ما يتعلق بالعملية الجسمانية ثم ما يتعلق بالزواج وقدر وعي في الآية هذا النسق وثانيها المعاملات امامع هو انطاني وطريقها الكتاب أو مع الخلق وهم اما احباب ويفتقر في نظام أمورهم الى الميزان وإما أعداء فيسدقون بالسيف وثالثها



السابقون يعاملون بتمتضي الكتاب  
فينصفون ولا ينصفون ويحترزون  
عن مواقع الشبهات والمقتصدون  
ينصفون وينصفون فلا يبتلهم من  
الميزان والظالمون ينتصفون من غير  
انصاف فلا يبتلهم من السيوف  
الزواجر ورابعها أن الانسان في  
مقام الحقيقة وهو مقام النفس  
المنطمئة والمقربين لا يسكن الا  
بكتاب الله ألا بذكر الله تطمئن  
القلوب أرهوف مقام الطريقة  
وهو النفس اللوامنة وأصحاب  
اليمن لا يبتلهم من الميزان في معرفة  
الأخلاق المتوسطة غير المائلة إلى  
طريق الافراط والتفريط أو هو  
في مقام الشريعة والنفس الأماره  
لا تنزجر الا بحمد المجاهدة وسيوف  
الرياضة وخامسها السالك اما  
أن يكون صاحب المكاشفة  
والوصول فانتبه بميزان الكتاب أو  
صاحب الطلب والاستدلال  
فانتبه بميزان الدليل والحجة وان كان  
صاحب العناد والحجاج فلا يبتله من  
الحديد وسادسها الاقوال تصحح  
بالكتاب والأعمال تقوم بالميزان  
وميزان العدل والاحوال يعتبر  
بمحدد الرياضة أو تقول الأقوال  
تصحح بالكتاب والأعمال تقوم  
بالميزان والمنحرفين من أحد  
الموضوعين يولون بالسيف  
وسابعها الكتاب للعلماء والميزان  
للعوام والسيف للولك قال أهل  
التجارب في منافع الحديد ما من  
صناعة الا والحديد آلة فيها أو ما  
يعمل بالحديد بيانه أن أصول  
الصناعات أربعة الزراعة  
والحياكة والبناء والامارة أما  
الزراعة فتحتاج الى الحديد في  
كأية الأرض وأصلاحها وحفرها

هو الغنى الحميد باثبات هو في القراءة وكذلك هو في مصاحفهم \* والصواب من القول أنهما  
قراءتان معروفتان فبأيتهما قرأ القارئ فصيب ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ لقد أرسلنا  
رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ﴾ وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد  
ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ان الله قوي عزيز ﴾ يقول تعالى ذكره لقد  
أرسلنا رسلنا بالمفصلات من البيان والدلائل وأنزلنا معهم الكتاب بالأحكام والشرائع والميزان  
بالعدل كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة الكتاب والميزان  
قال الميزان العدل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنزلنا معهم  
الكتاب والميزان (١) بالحق قال الميزان ما يعمل الناس ويتعاطون عليه في الدنيا من معاشهم التي  
يأخذون ويعطون يأخذون بميزان ويعطون بميزان يعرف ما يأخذ وما يعطى قال والكتاب فيه  
دين الناس الذي يعملون ويتركون فالكتاب للاثبات والميزان للدنيا وقوله ليقوم الناس بالقسط  
يقول تعالى ذكره ليعمل الناس بينهم بالعدل وقوله وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد يقول تعالى  
ذكره وأنزلنا لهم الحديد فيه بأس شديد يقول فيه قوة شديدة ومنافع للناس وذلك ما ينتفعون به  
منه عند لقاءهم العدو وغير ذلك من منفعه وقد حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال  
ثنا الحسين عن علباء بن أحمر عن عكرمة عن ابن عباس قال ثلاثة أشياء نزلت مع آدم صلوات  
الله عليه السندان والكلبتان والميقعة والمطرقة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال  
قال ابن زيد في قوله وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد قال البأس الشديد السيوف والسيوف الذي  
يقا تل الناس بها ومنافع للناس بعد يحفرون بها الأرض والجبال وغير ذلك حدثنا محمد بن عمرو  
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء  
جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وجنة وسلاح  
وأنزله ليعلم الله من ينصره وقوله وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب يقول تعالى ذكره أرسلنا  
رسلنا إلى خلقنا وأنزلنا معهم هذه الأشياء ليعدوا بينهم وليعلم حزب الله من ينصر دين الله ورسله  
بالغيب منه عنهم وقوله ان الله قوي عزيز يقول تعالى ذكره ان الله قوي على الانتصار من بارزه  
بالمعاداة وخالف أمره ونهيه عز في انتقامه منهم لا يقدر أحد على الانتصار منه مما أحل به  
من العقوبة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة  
والكتاب فمنهم مهتدون وكثير منهم فاسقون ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا نوحا إلى خلقنا  
وإبراهيم خليله إليهم رسولا وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب وكذلك كانت النبوة في ذريتهما  
وعليهم أنزلت الكتب التوراة والانجيل والزبور والفرقان وسائر الكتب المعروفة فمنهم مهتد  
يقول فمن ذريتهما مهتدون إلى الحق مستبصر وكثير منهم يعني من ذريتهما فاسقون يعني ضلال  
خارجون عن طاعة الله إلى معصيته ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ثم قفينا على آثارهم برسلنا  
وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة ورهبانية  
ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فآمنوا فآتيناهم آياتنا الذين آمنوا  
منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون ﴾ يقول تعالى ذكره ثم أتبعنا على آثارهم برسلنا الذين أرسلناهم  
بالبينات على آثار نوح وإبراهيم برسلنا وأتبعنا بعيسى ابن مريم وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه يعني  
الذين اتبعوا عيسى على منهاجه وشريعته رأفة وهو أشد الرحمة ورحمة ورهبانية ابتدعوها

(١) لعلهم والميزان الميزان بالحق فتدبر كتبه مصححه



وتنقية آلهامها للحبوب لا بد من طحنها وتخزينها وكل منهما يحتاج الى شئ من حديد وأكل القواقع واللحوم وغيرها يفتقر أيضا في التغيير والتقطيع الى الحديد وأما الحياكة فتحتاج الى آلات الفزل وإلى أدوات الحياكة والخياطة وأما البناء فلا يكمل الحال فيه الا بالآلات الحديدية وأما الامارة فلا تتم بامسباب الحرب وآلات السياسة فظهر أن أكثر مصالح العالم لا تتم الا بالحديد ولا يقوم الذهب ولا الجواهر في أكثرها مقام الحديد فلم يوجد الذهب والجواهر في الدنيا لم يخل شئ من المهمات ولولم يوجد الحديد لاختلت المصالح فعندها يظهر أثر غناية الله بحال عبيده فان كل شئ تكون حاجاتهم اليه أكثر يكون وجوده أسهل قال بعضهم

سبحان من خص الفلز بعزه

والناس مستغنون عن أجناسه وأذل أنفاس الهوام وكل ذي

نفس فحتاج الى أنفاسه نظيره الحاجة الى الطعام ثم الى الهواء فالطعام قلما يوجد الا بالثمن والماء قليلا في بعض الأماكن والزمان والهواء لا يباع أصلا لأن الحاجة الى النفس أمس قال بعض المحققين ههنا ان العلم أبلغ ما يحتاج الانسان اليه اذ به قوام روحه وصلاحي معاده فلا حرم لا يقع في عرضة البيع وكثيرا ما يعطى الأجر على علمه قوله (وليعلم الله) ظاهره أنه معطوف على المعنى التقدير وأما الحديد لأجل المنافع الدينية فلا يخل المصالح الدينية

يقول أحد ثوبا ما كتبناها عليهم يقول ما افترضنا تلك الرهبانية عليهم الا ابتغاء رضوان الله يقول لكنهم ابتدعوا ابتغاء رضوان الله فارعوها حق رعايتها واختلف أهل التأويل في الذين لم يرعوا الرهبانية حق رعايتها فقال بعضهم هم الذين ابتدعوا لم يقوموا بها ولكنهم بدلوا وخالفوا دين الله الذي بعث به عيسى فتنصروا وتهودوا \* وقال آخرون بل هم قوم طوائف من بعد الذين ابتدعوا فلم يرعوا حق رعايتها لأنهم كانوا كفارا ولكنهم قالوا نفعل كالذي كانوا يفعلون من ذلك أوليا فهم الذين وصف الله بأنهم لم يرعوا حق رعايتها وبخو الذي قلنا في تأويل هذه الاحرف الى الموضع الذي ذكرنا أن أهل التأويل فيه مختلفون في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك، حدثني بشر ما قال يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رافة ورحمة فهاتان من الله والرهبانية ابتدعها القوم من أنفسهم ولم تكتب عليهم ولكن انتفوا بذلك وأرادوا رضوان الله فارعوها حق رعايتها ذكرنا أنهم رفضوا النساء واتخذوا الصوامع حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ورهبانية ابتدعوا قال لم تكتب عليهم ابتدعوا ابتغاء رضوان الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما كتبناها عليهم قال فلم قال ابتدعوا ابتغاء رضوان الله تطوعا فارعوها حق رعايتها ذكر من قال الذين لم يرعوا الرهبانية حق رعايتها كانوا غير الذين ابتدعوا ولكنهم كانوا المريدى الاقتداء بهم حدثنا الحسين بن الحرث أبو عمار المروزي قال ثنا الفضل بن موسى عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعد بن جبير عن ابن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى بدلوا التوراة والانجيل وكان فيهم مؤمنون يقرؤون التوراة والانجيل فليل للمكهم ما نجد شيئا أشد علينا من شتم يستمناه هؤلاء انهم يقرؤون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون هؤلاء الآيات مع ما يعيونا به في قراءتهم فادعهم فليقرؤا كما قرأوا وليؤمنوا كما آمنوا به قال فدعاهم فجمعهم وعرض عليهم القتلى أو يتركوا قراءة التوراة والانجيل الا ما بدلوا منها فقالوا ما تريدون الى ذلك فدعونا قال فقالت طائفة منهم ابنوا لنا اسطوانة ثم ارفعونا اليها ثم أعطونا شيئا نرفع به طعامنا وشرابنا فلا نرد عليكم وقالت طائفة منهم دعونا نسيح في الارض ونهيم ونشرب كما تشرب الوحوش فان قدرتم علينا بأرضكم فاقتلونا وقالت طائفة ابنوا لنا دورا في الفيافي ونحتفر الآبار ونحترث البقول فلا نرد عليكم ولا نغربكم وليس أحد من أولئك الا وله حيم فيهم قال ففعلوا ذلك فأنزل الله جل ثناؤه ورهبانية ابتدعوا ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فارعوها حق رعايتها الآخرون قالوا نتعبد كما تعبد فلان ونسبح كما سبح فلان ونحذر دورا كما تحذر فلان وهم على شركهم لا علم لهم بايمان الذين اقتدوا بهم قال فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم الا قليل انحط رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وجاء صاحب الدار من داره وآمنوا به وصدقوه فقال الله جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته قال أجرين لايمانهم بعيسى وتصديقهم بالتوراة والانجيل وايمانهم بحمد صلى الله عليه وسلم وتصديقهم به قال ويجعل لكم نورا تمشون به القرآن واتباعهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال لئلا يعلم أهل الكتاب الا يقدرون على شئ من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم حدثنا يحيى بن أبي طالب قال ثنا داود بن المصبر قال ثنا الصعق بن حزن قال ثنا عقيل الجعدي عن أبي بصير الحمدي عن سويد بن غفلة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلف من كان قبلنا على إحدى وسبعين فرقة نجا منهم ثلاث وهلك سائرهم فرقة من الثلاث

وأزمت الملوك وقالتهم على دين الله ودين عيسى ابن مريم صلوات الله عليه فقتلتهم الملوك وفرقة  
لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك فأقاموا بين ظهراني قومهم يدعونهم الى دين الله ودين عيسى ابن  
مريم صلوات الله عليه فقتلتهم الملوك ونشرت بهم المناشير وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا  
بالقلم بين ظهراني قومهم يدعونهم الى دين الله ودين عيسى صلوات الله عليه فلحقوا بالبراري  
والجبال فترهبوا فيها فهو قول الله عز وجل ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم قال ما فعلوها الا  
ابتغاء رضوان الله فاعرها حق رعايتها قال ما رعاها الذين من بعدهم حق رعايتها فألبنا الذين آمنوا  
منهم أجرهم قال وهم الذين آمنوا بي وصدقوني قال وكثير منهم فاسقون قال فهم الذين حمدوني  
وكذبوني حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير  
عن ابن عباس ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها قال الآخرون ممن تعبد من أهل المشرق وفي من  
فني منهم يقولون تعبد كما تعبد فلان ونسبح كما سبح فلان وسم في شركهم لا علم لهم بايمان الذين  
اقتدوا بهم \* ذكر من قال الذين لم يرعوا حق رعايتها الذين ابتدعوها حدثني محمد بن سعد قال  
حدثني أبي قال قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه  
أفقا ورحة الى قوله حق رعايتها يقول ما أطاعوني فيها وتكلموا فيها بمعضية الله وذلك أن الله عز  
وجل كتب عليهم القتال قبل أن يبعث محمدا صلى الله عليه وسلم فلما استخرج أهل الايمان ولم يبق  
منهم الا قليل وكثر أهل الشرك وذهب الرسل وقهروا واعتزلوا في الغيران فلم يزل بهم ذلك حتى كفرت  
طائفة منهم وتركوا أمر الله عز وجل ودينه وأخذوا بالبدعة والنصرانية واليهودية فلم يرعوا حق  
رعايتها وثبت طائفة على دين عيسى ابن مريم صلوات الله عليه حين جاءهم بالبينات وبعث الله  
عز وجل محمدا رسولا صلى الله عليه وسلم وهم كذلك فذلك قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا  
برسوله يؤتكم كفيلا من رحمته الى والله غفور رحيم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ  
يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم كان  
الله عز وجل كتب عليهم القتال قبل أن يبعث محمدا صلى الله عليه وسلم فلما استخرج أهل الايمان  
ولم يبق منهم الا قليل وكثر أهل الشرك وانقطعت الرسل واعتزلوا الناس فصاروا في الغيران فلم  
يزالوا كذلك حتى غيرت طائفة منهم فتركوا دين الله وأمره وعهده الذي عهده اليهم وأخذوا  
بالبدع فابتدعوا النصرانية واليهودية فقال الله عز وجل لهم ما رعوا حق رعايتها وثبت طائفة  
منهم على دين عيسى صلوات الله عليه حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فأمنوا به حدثني  
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا بن أبي مريم قال سمعت أبا أمامة الباهلي  
يقول ان الله كتب عليكم صيام رمضان ولم يكتب عليكم قيامه وإنما القيام شيء ابتدعتموه وان قوما  
ابتدعوا بدعة لم يكتبها الله عليهم ابتغوا بها رضوان الله فلم يرعوا حق رعايتها فاعابهم الله بتركها فقال  
ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فاعرها حق رعايتها \* وأولى  
الأقوال في ذلك بالصحة أن يقال ان الذين وصفهم الله بأنهم لم يرعوا الرهبانية حق رعايتها بعض  
الطوائف التي ابتدعتها وذلك أن الله جل ثناؤه أخبر أنه أتى الذين آمنوا منهم أجرهم قال فدل  
بذلك على أن منهم من قدر عاها حق رعايتها فلم يكن منهم من كان كذلك لم يكن مستحق الأجر  
الذي قال جل ثناؤه فأنا الذين آمنوا منهم أجرهم الا أن الذين لم يرعوا حق رعايتها ممكن أن  
يكونوا كانوا على عهد الذين ابتدعوها وممكن أن يكونوا كانوا بعدهم لأن الذين هم من أبنائهم  
انما لم يكونوا رعاها بل طرأ في كلام العرب أن يقال لم يرعها القوم على العموم والمراد منهم البعض

وهو ظهور معلوم الله وتعلق علمه  
بما سبق من نصرة دينه ورسالته  
باستعمال الميوف والرماح وغيرها  
ويحوز أن يكون المعطوف عليه  
محمدا وفادليل ما تقدمه أي وأنزلنا  
الحديد ليقوم الناس بالقسط خوفا من  
أن يجعل ربي علم الله ومعنى (بالغيب)  
ثابتا عنهم قال ابن عباس ينصرونه  
ولا يصرونه وفيه إشارة الى أن  
الجهاد المعتبر هو الذي يوجد عن  
اخلاص القلب خاليا من النفاق  
والرياء وفي قوله (ان الله قوى عزيز)  
رمز الى أنه تعالى قادر على إهلاك  
أعداء الدين وإعلاء كلمته بدون  
واسطة الجهاد ولكنه كفهم ذلك  
ليتوسلوا به الى نيل درجة الصديقين  
والشهداء وحين حكى قصة الرسل  
محملة أعقبا بنوع من التفصيل  
والكتاب ظاهره الوحي عن ابن  
عباس هو الخط بالقلم والضمير في  
(فمنهم) للذرية أو للرسل اليهم بدليل  
الارسل والفاسقون إما العاصون  
بارتكاب الكبائر وإما الكافرون  
ولعل هذا أظهر لوقوعه في طباق  
المهتدين الا أن يحمل الفاسق على  
الذي لا يهتدي لوجه رشده قال  
مقاتل المراد بالرافة والرجة هو ما  
أوقع الله تعالى في قلوبهم من التوادة  
والتعطيف كإجاء في نعت أصحاب  
محمد صلى الله عليه وسلم رحاء بينهم  
قال أبو علي الفارسي الرهبانية  
لا يستقيم حمل نصبها على جعلنا لأن  
ما ابتدعونه لا يجوز أن يكون معمولا  
لله قال في التفسير الكبير هذا الكلام  
انما يتم لو ثبت امتناع مقدورين  
قادرين من أين يلقى يأتي على

أن يخوض في أمثال هذه الأشياء قلتم الظن بالعلماء يذني أن يكون أحسن من هذا ولا حاجة إلى إحالة تمام الكلام على المسئلة المذكورة ولكن يرد على أبي علي أنه إذا جاز أن يكون الكفر والفسوق وسائر المعاصي الصادرة عن البدن منسوبة إلى تخليق الله فلم لا يجوز أن يكون الابتداء رمو أحداث أمر من عند نفسه لأن النبي السنة الرسل مجعولا لله سبحانه قال المفسرون إن الجبارة ظهوروا على أمة عيسى بعد رفعه فقاتلوه ثم ثلاث مرات فقتلوه حتى لم يبق منهم إلا القليل فترهبوا على رؤس الجبال فازين من الفتنة متحملين كلفا ومشاق زائدة على العبادات المكتوبة عليهم من الخلوة والاعتزال والتعب في الغيران والكهوف روى ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ابن مسعود أما علمت أن بني إسرائيل تفرقوا سبعين فرقة كلها في النار إلا ثلاث فرق فرقة آمنت بعيسى عليه السلام وقاتلوا أعداءه في نصرته حتى قتلوا وفرقة لم يكن لها طاقة بالتمسك فأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وفرقة لم يكن لها طاقة بالأمرين فلبسوا العباء وخرجوا إلى القفار والقبافي وهو قوله وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رافة الآية قال العلماء لم يرد الله تعالى بقوله (ابتدعوا) طريقة الذم ولكن المراد أنهم أحدثوا ما عند أنفسهم ونذروها والرهانية بفتح الراء

أساخر وقدمضي نظير ذلك في مواضع كثيرة من هذا الكتاب وقوله فأتينا الذين آمنوا منهم أجرهم يقول تعالى ذكره فأعطينا الذين آمنوا بالله ورسوله من هؤلاء الذين ابتدعوا الرهبانية ثوابهم على ابتغائهم رضوان الله وإيمانهم به ورسوله في الآخرة وكثير منهم أهل معاصي وخروج عن طاعته والإيمان به وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فأتينا الذين آمنوا منهم أجرهم قال الذين رعو ذلك الحق **في** القول في تأويل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله من أهل الكتابين التوراة والإنجيل خافوا الله بآداء طاعته واجتناب معاصيه وآمنوا برسوله ثم صلى الله عليه وسلم كما **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يعني الذين آمنوا من أهل الكتاب **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يعني الذين آمنوا من أهل الكتاب وقوله يؤتكم كفلين من رحمته يعطكم ضعفين من الأجر لا إيمانكم بعيسى صلى الله عليه وسلم والأنبياء قبل محمد صلى الله عليه وسلم ثم إيمانكم بمحمد صلى الله عليه وسلم حين بعث نبيا وأصل الكفل الخط وأصله ما يكتفل به الراكب فيحبسه ويحفظه عن السقوط يقول يحصنكم هذا الكفل من العذاب كما يحصن الكفل الراكب من السقوط وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو عمار المروزي قال ثنا الفضل بن موسى عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس يؤتكم كفلين من رحمته قال آجرين لا إيمانهم بعيسى صلى الله عليه وسلم وتصديقهم بالتوراة والإنجيل وإيمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وتصديقهم به \* قال ثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس يؤتكم كفلين من رحمته قال آجرين إيمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وإيمانهم بعيسى صلى الله عليه وسلم والتوراة والإنجيل \* وبه عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس \* وهر بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس يؤتكم كفلين من رحمته قال آجرين **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يؤتكم كفلين من رحمته يقول ضعفين \* قال ثنا مهران قال ثنا يعقوب عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم جعفر بن سبعين راكبا إلى النجاشي يدعوه فقدم عليه فدعاه فاستجاب له وآمن به فلما كان عند أنصرافه قال ناس ممن قد آمن به من أهل مدينته وهم أربعون رجلا أئذ لنا فتاى هذا النبي فنسلم به ونساعده هؤلاء في البحر فأنزلناهم بالبحر منهم فقدموا مع جعفر على النبي صلى الله عليه وسلم وقد تباهى النبي صلى الله عليه وسلم لوقعة أحد فلما رأوا بالمسلمين من الخصاصة وشدة الحال استأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله ان لنا أموالا ونحن نرى ما بالمسلمين من الخصاصة فإن أذنت لنا أن نصرفنا جفنا بأموالنا وأسمينا المسلمين بها فأذن لهم فأنصرفوا فأتوا بأموالهم فواسوا بها المسلمين فأنزل الله فيهم الذين آتيناهم الكتاب من قبلهم به يؤمنون إلى قوله ومما رزقناهم ينفقون فكانت النفقة التي واسوا بها المسلمين فلما سمع أهل الكتاب ممن لم يؤمن بقوله يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وخرجوا على المسلمين قتلوا يامعشر المسلمين أما من آمن منا بكتابكم وكتابنا فله أجره مرتين ومن لم يؤمن بكتابكم فله أجر

كاجوركم فافضلكم علينا فانزل الله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته  
 بفعل لهم اجرهم وزادهم النور والمغفرة ثم قال لكيلا يعلم اهل الكتاب وهكذا قرأها سعيد بن  
 جبير لكيلا يعلم اهل الكتاب الا يقدر على شئ **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم  
 قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا وبراء جميعا عن ابن ابي نجيح  
 عن جابر بن عبد الله قال يؤتكم كفلين من رحمته قال ضعفين **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا ابي قال  
 ثني عنى قال ثنا ابي عن ابيه عن ابن عباس يؤتكم كفلين من رحمته قال والكفلان اجران  
 بايمانهم الاول وبالكتاب الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم **حدثني** عن الحسين قال سمعت  
 ابا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا  
 برسوله يعنى الذين آمنوا من اهل الكتاب يؤتكم كفلين من رحمته يقول اجرين يا ايها انكم  
 بالكتاب الآله والذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم **حدثني** يونس قال اخبرنا ابن وهب  
 قال قال ابن زيد في قوله يؤتكم كفلين من رحمته قال اجرين اجر الدين والآخر اجر الدنيا **حدثنا**  
 ابن حميد قال ثنا حكام عن سفيان قال ثنا عنبسة عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن  
 ابي موسى يؤتكم كفلين من رحمته قال الكفلان ضعفان من الاجر بلسان الحبشة **حدثنا** ابن  
 الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الشعبي قال ان الناس يوم القيامة على اربع منازل  
 رجل كان مؤمنا بعبسى فآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فله اجران ورجل كان كافرا بعبسى  
 فآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فله اجر ورجل كان كافرا بعبسى فكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم  
 فبأنه بغضب على غضب ورجل كان كافرا بعبسى من مشركى العرب فأت بكفره قبل محمد فبأنه  
 بغضب **حدثني** العباس بن الوليد قال اخبرني ابي قال سألت سعيد بن عبد العزيز عن  
 الكفل كم هو قال ثلثمائة وخمسون حسنة والكفلان سبع مائة حسنة قال سعيد سأل عمر بن  
 الخطاب رضى الله عنه خبرا من احوال اليهود كم أفضل ما ضعفت لكم الحسنة قال كفل ثلثمائة  
 وخمسون حسنة قال فحمد الله عمر على أنه أعطانا كفلين ثم ذكر سعيد قول الله عز وجل في سورة  
 الحديد يؤتكم كفلين من رحمته فقلت له الكفلان في الجمعة مثل هذا قال نعم وبخو الذى قلنا  
 في ذلك صح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب قال ثنا  
 ابن علية قال ثنا معمر بن راشد عن فراس عن الشعبي عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين رجل آمن بالكتاب الاول  
 والكتاب الآخر ورجل كانت له امة فادبها واحسن تأديها ثم اعتقها فتر وجهها وعبد مملوك  
 احسن عبادته وربه ونصح لسيده **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن ابي زائدة قال ثنا صالح  
 ابن صالح الهمداني عن عامر عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم بنحوه **حدثنا** محمد بن المثني قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن صالح بن  
 صالح سمع الشعبي يحدث عن ابي بردة عن ابي موسى الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم بنحوه **حدثني** محمد بن عبد الحكم قال اخبرنا اسحق بن الفرات عن يحيى بن أيوب  
 قال قال يحيى بن سعيد اخبرنا نافع أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 انما آجالكم في آجال من خلا من الأمم كما بين صلاة العصر الى مغرب الشمس وانما مثلكم ومثل  
 اليهود والنصارى كمثل رجل استأجر عمالا فقال من يعمل من بكرة الى نصف النهار على قيراط  
 قيراط ألا فعلت اليهود ثم قال من يعمل من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط

مصدر وهو الفعل المنسوب الى  
 الرهبان بالفتح أيضا وهو الخائف  
 فيلان من رهب تحشيان من  
 خشى وقرى بالضم وهو نسبة الى  
 الرهبان جمع الراهب وقوله (الا  
 ابتغاء رضوان الله) استثناء منقطع  
 عند الأكثر أى ما فرضناها  
 نحن عليهم ولكنهم ابتدعوها  
 طلب رضوان الله وقال آخرون  
 انه متصل والمعنى ما تعبدناهم بها  
 الاعلى وجه تحصيل مرضاة الله  
 فتكون ندبان أى بها ارتضاها الله  
 وان لم يأت بها فلا حرج وفي قوله  
 (فما رعوها حق رعايتها) أقوال  
 أحدها أنهم ما أقاموا على تلك السيرة  
 ولكنهم ضمو اليه التثنية والاحاد  
 الا أناسا منهم أقاموا على دين عبسى  
 حتى أدركوا محمد صلى الله عليه  
 وسلم فآمنوا به وثانيها أن أكثرهم لم  
 يتوسلوا بها الى مرضاة الله ولكنهم  
 جعلوها سلبا الى المنافع الدنيوية  
 وثالثها أن يكون في الكلام اضمار  
 أى لم تفرضها أولا عليهم بل كانت  
 على جهة الاستحباب ثم فرضناها  
 عليهم فما رعوها الا قليلا ثم آمنوا  
 بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد أن  
 استقاموا على الطريقة ورابعها أن  
 الصالحين من قوم عبسى ابتدعوا  
 الرهبانية وانقضوا عليها ثم جاء  
 بعدهم من لم يرعها كما رعاها



ألا فعلت النصراري ثم قال من يعمل من صلاة العصر الى مغارب الشمس على قيراطين قيراطين  
 ألا فعلتم حدثني علي بن سهل قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عبد الله بن دينار أنه  
 سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذه الأمة أوقال أمي ومثل اليهود  
 والنصارى كمثل رجل قال من يعمل لي من دوة الى نصف النهار على قيراط قالت اليهود نحن  
 فعلوا قال فمن يعمل من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قالت النصراري نحن فعلوا  
 وأتم الله لهم تعملون من صلاة العصر الى الليل على قيراطين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا  
 نحن أكثر عملا وأقل أجرا قال هل ظلمتكم من أجوركم شيئا قالوا لا قال فذاك فضلي أو ثيابه من  
 أشياء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني الليث وابن لهيعة عن سليمان بن  
 عبد الرحمن عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة الباهلي أنه قال شهدت خطبة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع فقال قولا كثيرا حسنا جميلا وكان فيها أن أسلم من أهل  
 الكتابين فله أجره مرتين وله مثل الذي لنا وعليه مثل الذي علينا ومن أسلم من المشركين فله  
 أجره وله مثل الذي لنا وعليه مثل الذي علينا وقوله ويجعل لكم نورا تمشون به اختلف أهل  
 التأويل في الذي غني به النور في هذا الموضع فقال بعضهم غني به القرآن ذكر من قال ذلك  
 حدثنا أبو عمار المروزي قال ثنا الفضل بن موسى عن سفيان عن عطاء بن السائب عن  
 سعيد بن جبير عن ابن عباس ويجعل لكم نورا تمشون به قال الفرقان واتباعهم النبي صلى الله  
 عليه وسلم حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد  
 بن جبير عن ابن عباس ويجعل لكم نورا تمشون به قال الفرقان واتباعهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم حدثنا أبو تريب وأبو هشام قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن عطاء بن  
 السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ويجعل لكم نورا تمشون به قال القرآن حدثنا ابن  
 حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن عطاء عن سعيد مثله \* وقال آخرون غني بالنور  
 في هذا الموضع الهدى ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا  
 عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد  
 في قوله تمشون به قال هدى \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله تعالى ذكره وعد  
 هؤلاء القوم أن يجعل لهم نورا يمشون به والقرآن مع اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم نور لمن آمن  
 بهما وصدقهما وهدى لأن من آمن بذلك فقد اهتدى وقوله ويغفر لكم يقول ويصفيح لكم  
 عن ذنوبكم فيسترها عليكم والله غفور رحيم يقول تعالى ذكره والله ذو مغفرة ورحمة \* القول  
 في تأويل قوله تعالى ﴿لنأعلم أهل الكتاب ألا يتدرون على شيء من فضل الله وأن الفضل  
 بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبمحمد صلى الله  
 عليه وسلم من أهل الكتاب يفعل بكم ربكم هذا لكي يعلم أهل الكتاب أنهم لا يتدرون على شيء من  
 فضل الله الذي آتاكم وخصكم به لأنهم كانوا يرون أن الله قد فضلهم على جميع الخلق فأعلمهم الله  
 جل ثناؤه أنه قد آتى أمة محمد صلى الله عليه وسلم من الفضل والكرامة ما لم يؤتهم وأن أهل الكتاب  
 حسدوا المؤمنين لما نزل قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته  
 ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم فقال الله عز وجل فعلت ذلك ليعلم أهل  
 الكتاب أنهم لا يتدرون على شيء من فضل الله ويخبر الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر  
 من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا

الحواريون ثم خاطب المؤمنين  
 منهم بقوله (يا أيها الذين آمنوا) أي  
 بعيسى (اتقوا الله وآمنوا برسوله) وله (محمد  
 صلى الله عليه وسلم) يؤتكم كفلين (نصيبين  
 من رحمته) لا يمانكم أولا  
 بعيسى وثانيا بمحمد صلى الله عليه  
 وسلم (ويشمل لكم نورا تمشون به)  
 وهو النور المذكور في قوله يسرى  
 نورهم أو النور المذكور في قوله  
 أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له  
 نورا يمشى به في الناس ويجوز أن  
 يكون الخطاب لأمة محمد صلى الله  
 عليه وسلم والمراد ابتوا على إيمانكم  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يؤتكم ما وعد مؤمنى أهل الكتاب  
 في قوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين  
 وذلك أن مؤمنى أهل الكتاب  
 افتخروا على غيرهم من المؤمنين  
 أنهم يؤتون أجرهم مرتين وادعوا  
 الفضل عليهم فزلت ونيه أنهم  
 مثلهم في الإيمانين لأنهم لا يفرقون  
 بين أحد من رسله على أنه يجوز أن  
 يكون النصيب الواحد من الأجر  
 أزيد من نصيبين فإن المال إذا  
 قسّم نصفين كان الكفل الواحد  
 نصفاً وإذا قسم عشرة أقسام كان  
 الكفل الواحد جزءاً من عشرة ولا  
 شك أن النصيب الواحد من  
 القسمة الأولى أزيد من النصيب  
 الواحد من القسمة الثانية قوله

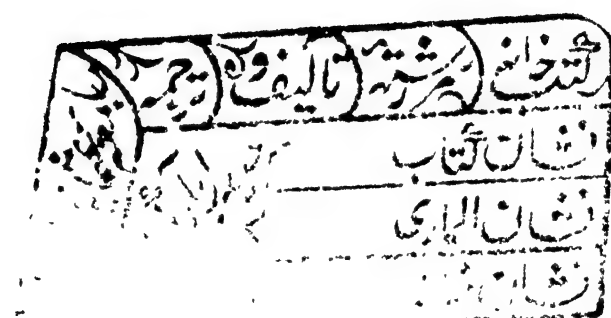


اتقوا الله وآمنوا برسوله الآية قال لما نزلت هذه الآية حسد أهل الكتاب المسلمين عليها  
فأنزل الله عز وجل لتلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون الآية قال ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه  
وسلم كان يقول إنما مثلنا ومثل أهل الكتابين قبلنا كمثل رجل استأجر أجراً يعملون إلى الليل  
على قيراط فلما انتصف النهار سئمو أعماله وملوا فحاسبهم فأعطاهم نصف قيراط ثم استأجر أجراً  
يعملون إلى الليل على قيراط فعملوا إلى صلاة العصر ثم سئمو أعمالهم فحاسبهم فأعطاهم على  
قدر ذلك ثم استأجر أجراً إلى الليل على قيراطين يعملون له بقية عمله فقيل له ما شأن هؤلاء أهلهم  
عملاً وأكثرهم أجراً قال مالى أعطى من شئت فذروا أن نذكر نحن أصحاب القيراطين  
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور عن معمر عن قتادة كفلين من رحمة قال بلغنا أنها  
حين نزلت حسد أهل الكتاب المسلمين فأنزل الله لتلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شئ من  
فضل الله حدثنا أبو عمار قال ثنا الفضل بن موسى عن سفيان عن عطاء بن السائب عن  
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس لتلا يعلم أهل الكتاب الذين يتسمعون ألا يقدرون على شئ من  
فضل الله حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد  
ابن جبيرة عن ابن عباس مثله وقيل لتلا يعلم وإنما هو يعلم وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله لكى  
يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون لأن العرب تجعل لا صلة في كل كلام دخل في أوله وآخره محمد غير  
مصرح كقولهم فى الجحد السابق الذى لم يصرح به ما منعك ألا تسجد إذا أمرتك وقوله وما يشعركم  
أنها إذا جاءت لا يؤمنون وقوله وحرام على قرية أهل كتابها الآية ومعنى ذلك أهل كتابها أنهم  
يرجعون وينجو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قل ذلك حدثني يعقوب  
ابن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أبو هريرة عن العنوني قال قال خطاب بن  
عبد الله لتلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شئ من فضل الله \* قال ثنا  
ابن علية عن أبي المعلى قال كان سعيد بن جبيرة يقول لكيلا يعلم أهل  
الكتاب وقوله وأن الفضل بيد الله يقول تعالى ذكره وليعلموا  
أن الفضل بيد الله دونهم ودون غيرهم من الخلق يؤتيه  
من يشاء يقول يعطى فضله ذلك من يشاء من  
خلقه ليس ذلك إلى أحد سواه والله ذو  
الفضل العظيم يقول تعالى ذكره  
والله ذو الفضل على خلقه  
العظيم فضله  
(تم)

(آخر تفسير سورة الحديد)

(لتلا يعلم) الآية أكثر المفسرين  
والنحويين على أن لازادة والمعنى  
ليعلم (أهل الكتاب) الذين لم يسلّموا  
أن الشأن لا ينالون ولا يقدرون  
على شئ من الكفيلين والنور  
والمغفرة لأنهم لم يؤمنوا بمحمد صلى  
الله عليه وسلم فلم ينفعهم إيمانهم  
من قبله أو المراد أنا بالغنا في هذا  
البيان وأمعنا في الوعد لهم والوعيد  
ليعلم أهل الكتاب أن الشأن  
هو أنهم لا يقدرون على تخصيص  
فضل الله بقوم معينين ولا يمكنهم  
حصراً لاجر في طائفة مخصوصين  
(وأن الفضل بيد الله يؤتيه من  
يشاء) وقيل غير زائدة والضمير  
في لا يتمدون للرسول وأصحابه  
والعلم بمعنى الاعتقاد والمعنى لتلا  
يعتقد أهل الكتاب أن النبي صلى  
الله عليه وسلم والمؤمنين لا يقدرون  
على شئ من فضل الله ولكى  
يعتقدوا أن الفضل بيد الله يؤتيه  
من يشاء وقد خص بذلك محمداً  
صلى الله عليه وسلم ومن آمن  
به وبالله فبقى واليه  
المرجع والمآب  
والله أعلم

(تم الجزء السابع والعشرون من تفسير ابن جرير الطبري  
وبليه الجزء الثامن والعشرون وأوله تفسير سورة المجادلة)



( فهرست الجزء السابع والعشرين من تفسير الامام ابن جرير الطبري )

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٢	تأويل قوله قالوا كذلك قال ربك الآية وبيان	٥٩	ذكر قصة نوح
٣	ما قاله ابراهيم لضيفه	٦١	ذكر قصة قوم لوط
٨	تأويل قوله وفي موسى الآية وبيان معنى ركن	٩٥	ذكر ما ورد في القدر
١٠	فرعون	٦٧	(تفسير سورة الرحمن)
١٠	بيان أن الجن والانس جميعا خاضعون لقضائه	٦٨	بيان فوائد سير الشمس والقمر بحسبان
١٣	وأنه لهذا خلقهم	٧٣	بيان ما ورد في خلق آدم
١٥	(تفسير سورة الطور)	٧٤	تأويل قوله رب المشه قن ورب المغربين الآية
١٥	بيان محل البيت المعمور	٧٩	و بيان المراد بالبحرين اللذين لا يلتقيان ويخرج
٢٢	بيان ما يحصل للسماء والجال يوم القيامة	٨١	منهما اللؤلؤ والمرجان
٢٤	بيان أن المؤمن ترفع ذرئته في درجته وان كانوا	٨٤	بيان ما يقال للانس والجن يوم القيامة
٢٤	دونهم في العمل	٩٦	تأويل قوله يرسل عليكم شواظ الآية وبيان
٢٦	بيان أن عذاب القبر وارد في القرآن وأنه المراد	٩٨	أولى القولين بالصواب في معنى النحاس
٢٦	بقوله وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك	١٠٦	والدخان
٣١	(تفسير سورة النجم)	١٠٩	تأويل قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان وبيان
٣٤	بيان أن رسول الله استوى هو وجبريل عليهما	١١٨	معنى الخوف وعدد الجنان
٣٨	السلام بمطلع الشمس	١٢٤	(تفسير سورة الواقعة)
٤١	تأويل قوله ثم دنا فتدلى وبيان ما رآه رسول الله	١٢٦	بيان ما ورد في المقرين وأصحاب اليمين
٤٦	وذكر الخلاف في ذلك	١٢٩	تأويل قوله انا أنشأناهم الآية
٥٠	بيان سدة المنتهى وذكر ما قيل فيها	١٣٨	بيان ما ورد مما يحقق كثرة هذه الأمة
٥٠	ذكر اللات والعزى ومناة وسبب اتخاذها آلهة	١٣٨	بيان المراد بالمطهرين الذين يمسون القرآن
٥٤	ذكر معنى الهم وبيان الخلاف فيه	١٣٨	(تفسير سورة الحديد)
٥٤	تأويل قوله أفرأيت الذي تولى وبيان ما قيل في	١٣٨	بيان ما ورد في المسافات التي بين السموات
٥٧	أسباب نزول ذلك	١٣٨	والأرضين
	ذكر ما قيل في عاد الأولى وبيان نسبهم	١٣٨	بيان ما ورد في تفضيل الصحابة بعضهم
	(تفسير سورة اقتربت)	١٣٨	على بعض
	بيان انشقاق القمر وما ورد فيه من الآثار	١٣٨	تأويل قوله يوم يقول المنافقون وبيان ما ورد في
	تأويل قوله كذبت قبلهم قوم نوح وذكروا طرف	١٣٨	معنى السور الذي يضرب بين المؤمنين والمنافقين
	من أخبار نوح وأخبار سفينته	١٣٨	بيان معنى الرهبانية التي ابتدعها أهل الانجيل
	تأويل قوله كذبت عاد الآية وذكروا فعلته عاد		
	وما فعل بها		

( فهرست الجزء السابع والعشرين من تفسير النيسابوري الموضوع بهامش تفسير ابن جرير )

صفحة	صفحة
٢٣	٢ (تفسير سورة والذاريات وبيان القراءات والوقوف فيها)
٦٧	٥٠ بيان المناسبة بين آخر قول الذاريات
٧٦	٩ بيان أن استغفار القائمين بالليل مما إذا
٧٩	١٢ بيان ما فعلته امرأة سيدنا ابراهيم وما حصل لها عذر رؤية الملائكة
٨٠	١٧٦ بيان ما تمسك به المعتزلة في أن أفعال الله معللة وما أجاب به أهل السنة
٨٩	١٨ (تفسير سورة والطور)
٩٢	٢١ بيان الاختلاف في سير قوله وكتاب
٩٥	مسطور الخ
٩٧	٢٤ بيان ما كان الكفار يقولونه في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسباب قولهم
١٠٣	٢٦ (تفسير سورة والنجم)
١٠٨	٣٠ بيان النجم المقسم به ما هو وبيان الثريا وموضعها
١٠٩	٣٥ بيان أن النبي وجبريل عليهما السلام لم يخرججا عن نوعيتهما
١١٧	٣٧ بيان أنه لم ير أحد من الأنبياء جبريل على صورته غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه رآه مرتين
١١٧	٣٨ بيان سدره المنتهى
١٢٢	٤١ بيان اللات والعزى ومناقوه من كانت له
١٢٧	٤٤ بيان ما استنتجه الفخر من الدم لمن قال الملائكة بنات الله
١٢٨	٥٠ بيان ما كان يفعله عثمان من كثرة العطاء
١٣٢	٥٢ بيان ما في قوله وأن ليس للانسان الا ما سعى من المباحث
١٣٥	٥٤ بيان فساد قول الطبيعيين
١٣٦	٦٠ (تفسير سورة القمر)
١٤٠	

















